

۱۲۸۲

کتاب منتخب الرسائل

مطابق با فتویٰ حضرت مسیح

حبیب الاسلام والمسلمین آیة الله

فی الارضین

آقای حاج شیخ

عبدالکریم

حائری

مد ظله العالی

جناب حاج میرزا احمد فرھوند کتاب فروش ملہران

بزیست طبع در آورد

بشارت غره شهر شوال

۱۳۴۹

مطبعہ فرھوند ملہران

کند شستن هم عذر ائمه انگشتان قسمی که بگذرد سر مونی بی شستن نخاند و باید
 از آله مانع و مشکوکه لایق کند و باید ابراز موی دست برساند و احوط شستن
 موی و بشوید و در این مقام چند ملاحظه بنویسند لازماً است اول اینکه ابتدا با اعلی
 بشود تا آخر شستن یعنی باین باین قبل از بالا نشسته نشود هر چیزی که بیست بمقابل خود
 (۱) و اما جز مابین که بعد از بالا تر مقابل خود نشسته و هنوز بالاتری که مقابل او نیست
 نشسته باشد عیب ندارد و البته همین که دست را یکی بجهت شستن از بالا بیاوریم چنین
 نخواهد شد ملاحظه دوم اینکه بسیاری از عوام دست را میبشویند تا بند دست چون که
 از بند دست بیاوریم شسته شده در وقت شستن هر دو دست تری میآید و این غلط است
 چرا که شستن سابق و تری اعتبار ندارد باید بعد از شستن بالا نشسته شود ملاحظه
 سوم اینکه بند انگشتان بسبب چروک داشتن و هم آمدن پوست بالای آنهاست که

۶۵
 (در بیان وضوء)

زبانه بر آنکه
 مرقا که در وقت
 بپاشند و وقت
 لازم نیست چنانچه
 در وقت وضوء
 نام غلبه

چون

کتاب منتخب الرسا ئل

کتب
 بحمد علم

مکرر بطبع رسیده و دارای اغلاط کثیره بود لهذا تصحیح آنرا
 از حضور مبارک حضرت مستطاب حجة الاسلام مروج الاحکام
 اسناد الفقهاء والمجتهدین ناصر العله والدين
 آية الله في الارضين

آقای حاج شیخ عبدالکریم الحایری
 «البزدي متعاقبة المسلمين بطول بقائه»

استدعا نموده و آن وجود مبارک تصحیح فرمود و چون
 کافی این اقل خدام اهل شرع حاج میرزا احمد
 کتاب فروش فرمود و موافقت طبع شد



نام کتاب	کتاب منتخب الرسا ئل
تاریخ ثبت دفتر	۱۳۱۷
شماره عمومی	۱۳۱۷۷
شماره خصوصی	

کتابخانه مسجد اعظم
 شماره قفسه: ۴۲۱۱۴
 شماره کتاب: ۴۴۵۸
 شماره ثبت: ۱۳۱۷
 شماره مسلسل:

یا صاحب الزمان ادر کنی

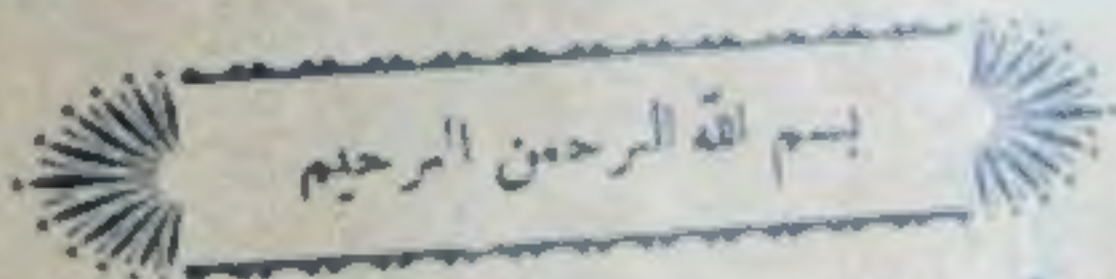
(بسم الله الرحمن الرحيم)

عمل باین رساله شریفه مجزی است انشاء الله الاحقر عبدالکریم الحایری
محل مهر مبارک

عمل باین رساله شریفه که جناب مستطاب نخبه العلماء الاقبیاء الاعلام
آقای معظم سلمه الله تعالی منتخب نموده اند صحیح و مجزی است
حرره الاجفر عبدالکریم الحایری الیزدی

بسم الله الرحمن الرحيم

رساله شریفه منتخب الرسائل



الحمد لله رب العالمین و صلی الله علی محمد و آله الطاهرین
اما بعد پس چون کتاب مستطاب منتخب الرسائل که جناب السید المسدد
و العالم المؤید الحاج سید ابوالقاسم الاسفهانی شکر الله سعيه و اجرا لله
منونه مطابقاً الفتوی سید الفقهاء و استاد المجتهدین آیه الله فی الارضین
العامة الطباطبائی الیزدی اناد الله مضجعه تألیف فرموده بود و آن
رساله است در نهایت خوبی و خوش تربیتی و با اینکه کمال اختصار

در اثبات صانع

در او رعایت شده مشتمل است بر جل فروع و عمده احکام لذا
این رساله شریفه را مطابق ساخته با رأی مبارک حضرت مستطاب
حجة الاسلام والمسلمین غیاث الملة استاد الفقهاء و المجتهدین آیه الله
الیزدی الحایری الحاج شیخ عبدالکریم متع الله المسلمین بطول بقاءه
ناقم آن اعم و قائده آن اتم باشد و مشتمل است بر دو مقصد

مقصد اول

در اصول دین یا اشاره بادل و اضحه بطوریکه بر هر علمی
روشن شود و قبل از شروع در آن بدانکه هر ذی شعور بی مجرد
تفکر در وجود خود با سائر مصنوعات میباشد بداند که مصنوع
بخودی خود موجود نشده بلکه صانع قادر حکیمی که مستجمع جمیع
صفات کمالیه و منزّه و مبرا از صفات نقص و احتیاج میباشد او را
ایجاد فرموده و منصور و معقول نیست که او هم مخلوق دیگری
باشد و الا تسلسل لازم میاید پس هر مصنوعی دلیل است بر وجود
صانع و در اثبات توحید و یکانگی و یهتائی حضرت صانع اکتفا
مینمائیم بچند دلیل که بفهم عوام نزدیک باشد دلیل اول اصول دین
پنج است اول توحید و آن اعتقاد یکانگی خداوند عز و شأنه میباشد
بشش دلیل اول آنکه اگر او را شریک میبود بسبب آن شریک

عالم قائم میشد دوم آنکه شرک قص خدائی میباشد و قص در
 خدا نیست سیم آنکه پیغمبران تمام از نزد خدای واحد آمدند و
 اخبار بوحثایت او نمودند اگر خدای دیگر بود اظهار حیوة
 مینمود چهارم بر فرض تعدد یکی از آنها اگر قادر باشد بر دفع
 دیگر دفع آن دیگر خدائی او را کاملی مینماید پس باید دفع او
 را نموده باشد و اگر نتواند خدای عاجز عاجز خدا نیست پنجم
 خدا به پیغمبران فرموده که شریک ندارم اگر دروغ گفته قص
 است و خدا ناقص نیست و اگر راست گفته مطلب ثابت است ششم
 آنکه میان دو چیز فاصله باید باشد تا دو بودن محقق شود و لازم
 میاید آن فاصله هم قدیم باشد و حال آنکه ادعاء نشده و اگر ادعاء
 آن هم بشود فاصله لازم میاید و آن محال است و اما صفات نبوتیه
 که در اخبار است که عین ذات اوست پس علماء هشت صفت ذکر
 کرده اند و مرجع آنها چند صفت است اول قدرت دوم علم سوم
 حیوة چهارم زلی که همیشه بوده پنجم ابدی که همیشه خواهد
 بود و بقیه صفات از مرجع آن بعلم و قدرت است و بعضی از
 صفات افعال اوست مثل خالقیت و رازقیت و دلیل بر نبوت این
 صفات آن است که اینها صفات کمالیه است و خدا کامل است
 و اما صفات سلبیه که خداوند عالم از آن منزّه و مبر است چند
 صفت است چنانچه علماء ذکر نموده اند اول مرکب بودن دوم
 جسم یا جوهر یا عرض بودن سیم دیدنی بودن چهارم محل

حوادپ بودن پنجم شریک داشتن ششم احتیاج داشتن هفتم معانی
 یعنی زائد بودن صفات ذاتیه او بر ذات تعالی الله عن جمیع ذلك
 علوا کبرا زیرا که اینها صفات نقص است و خدا منزّه از آن است
 دوم نبوت بدانکه افراد انسان معاش آنها منظم نخواهد شد مگر
 بمشارکت و اجتماع که معاون یکدیگر باشند در رفع احتیاجات
 خودشان و معاونت حاصل نمیشود مگر بمعامله نمودن با یکدیگر و
 معامله واقع نخواهد شد مگر از روی قانون عدل صحیح از جانب
 حق سبحانه و تعالی چرا که اگر واگذار نماید امر قانون را
 بخلق هر کس بر حسب رأی سخیف خود اختیار طرقر را خواهد
 نمود و نظام عالم مختل خواهد شد پس بر حضرت حق سبحانه و
 تعالی معین است که وضع قوانین عدل نموده و بواسطه انسان
 کامل که از جنس خلق باشد آن احکام را بخلق برساند که
 بتواند با او الفت گرفته و تعلم آن قانون و احکام را از او نمایند
 و باید آن شخص کامل و معصوم از خطا باشد و بمعجزات و آیات
 بینات اثبات پیغمبری خود را بر خلق نماید تا اذغان و اعتقاد بنبوت
 و پیغمبری او نموده او را در آن احکام تصدیق کنند یا آنکه
 مخبر صادقی اخبار نبوت او نماید پس بدانکه از زمان حضرت
 آدم تا زمان حضرت محمد بن عبدالله ابن عبدالمطلب بن هاشم
 بن عبد مناف خاتم النبیین صلی الله علیه و آله و علیهم اجمعین مدو

یست و چهار هزار پیغمبر مبعوث شدند از جانب حق سبحانه و تعالی و بشارت مقدم مبارك حضرت خاتم الانبیاء صلی الله علیه و آله را بخلق دادند و دین آنحضرت باقی است الی یوم القیامه و نبوت آنحضرت ثابت است بشش دلیل اول آنکه باتفاق کافر و مسلم آنحضرت شاگردی استاد برادر فرموده و درس خوانده و نوشته و از آنحضرت و اوصیاء او در هر علمی فرمایشانی صادر شد که بی تعلیم معلم محال عاید می باشد و صادر شدن این خرق عادات از ایشان معجزه واضحه است دوم آنکه در کتبهای آسمانی مکرراً بشارت بقدم مبارك آنجناب داده شده چنانچه در آیات شریفه قرآن بیان فرموده و اگر در آنها نبود خصم آنجناب که بود و نصاری بودند تکذیب او را مینمودند و اگر اینمعنی را تکذیب نموده بودند بایست بتوانر بما برسد و حال آنکه نرسیده سیم معجزات و خوارق عادات که بتوانر از آنحضرت صادر شده و بما رسیده مثل شق القمر و تسبیح سگریزه در کف مبارك آنجناب و امثال آن از معجزاتی که در کتب ثابت است چهارم آنکه قرآنی از جانب خداوند آورده که فصاحت و بلاغت آن عاجز نموده فصحاء عرب را که در قرآن در مقام تحدی فرموده فأنو بسورة من مثله و همه فصحاء عرب در مقام معارضه بر آمدند و عاجز شدند پنجم آنکه کمالاتی و اخلاقی از آن جناب بتوانر

فصل در بیان احوال و سیرت آنحضرت

رسیده که دارای آنها مستحق پیغمبریست و زمان آن حضرت زمان طفیان کفر بوده و قاعده لطف اقتضا مینمود که مثل او مرسل بسوی خلق شود ششم آنکه اگر پیغمبر نبود بر خداوند عالم لازم بود که شخصی را بکارد که بطریق علمی کذب او را واضح نماید زیرا که مقتضای حکمت این است که شخص حکیم عالم قادر علی الاطلاق بفایده و قوه یا بطریق دفع مفید دین را بنماید سیم معاد جسمانی است که تمام ملق با همین بدن غصری روز قیامت محشور و در موقف حساب خواهند آمد بشش دلیل اول آنکه ظلم در پی آدم بسیار است و غالباً جزاء آنها در دنیا داده نمیشود اگر روز جزائی نباشد که داد مظلوم را از ظالم بگیرد لازم میاید که خداوند عالم سبب ظلم شده باشد و ظلم بر خداوند جل شانه قبیح است دوم و سوم آنکه خداوند حکیم تکلیف فرموده بندگانش را باموری چند و وعده ثواب و وعید از عقاب فرموده و چونکه آن صواب و عقابها بالعیان در دنیا نیست باید روز جزائی باشد و الا لازم میاید تساوی مطیع و عاصی و این قبیح است و ایضاً کذب لازم میاید چهارم آنکه اتفاق اهل هر مات حقه بر آن شده پنجم آنکه اگر نبوده باشد و بیان نشده باشد خلق بظلم عالم را فاسد مینمایند ششم آنکه اگر بعد از نبوت نبوت خاصه حضرت رسول بنصوص متواتره در قرآن بیان نموده چهارم عدل

است و بعضی آرا اصل مذهب شمرده اند بشش دلیل اول آنکه ظلم قبیح است و بر خدا روا نیست دویم آنکه ظلم نمودن بجهت احتیاج واقع میشود و خدا محتاج نیست سیم آنکه خداوند جل شأنه خود منکر از ظلم فرموده بیگونه خود مینماید چهارم آنکه در کتابهای منزله اخبار عدل خود فرموده پنجم آنکه نظم آفرینش عالم اقتضای عدل او را مینماید ششم آنکه با احتمال ظلم رفع اعتماد میشود از صدق او پنجم امامت است که او را هم بعضی اصل مذهب شمرده اند و همان برهانیکه ذکر شد در اثبات نبوت مطلقه و احتیاج خالق به انبیاء جاریست در اثبات ولایت مطلقه و لزوم نسب امام از قبل حق سبحانه و تعالی برای ابقاء دین حضرت خاتم الانبیاء صلی الله علیه و آله و امام حجت بر خلق و بیان احکام الهیه و هم در اثبات لزوم عصمت امام و بقاء او الی یوم القیمه و امامت خاصه دوازده امام علیهم السلام که اول امیر المؤمنین علیه السلام دوم امام حسن سیم امام حسین چهارم امام زین العابدین پنجم امام محمد باقر ششم امام جعفر صادق هفتم امام موسی کاظم هشتم امام رضا نهم امام محمد تقی دهم امام علی النقی یازدهم امام حسن عسکری دوازدهم امام عصر منتظر ارواح العالمین له فداء و عجل الله تعالی فرجه و جملاً من انصاره بوده باند ثبات میشود به پنج دلیل اول باتفاق شیعه و اهل سنت حضرت رسول فرموده

که خلیفه بعد از من دوازده نفر میباشد و هر کس غیر از آنها اظهار این امر نموده یا بن عدد نبودند و همچنین معصوم نبودند و عصمت ائمه طاهرین نزد تمام مسلمین محل کلام نیست مگر فرقه ضاله خوارج لعنهم الله که عناد آنها واضح است دویم آنکه هر يك از ایشان ادعای امامت نموده اند قطعاً و عصمت آنها مانع از دروغ گفتن ایشان است علاوه بر آنکه کمالات و حالات و عبادات و مکارم اخلاق و محامد صفات ایشان که بتواتر رسیده مقتضی صدق ایشان است سیم علومیکه از انسان رسیده بی علیم از خارج بوده و آن خرق عادت است چهارم آنکه از حضرت رسول خصوص متواتره بامامت ایشان باسمائهم و صفاتهم رسیده چنانچه در کتب مبسوطه مسطور است پنجم آنکه معجزات متواتره از هر کدام از آنها نقل شده که در کتب مضله مسطور است

مقصد دوم

در فروع دین است و ن احکام عبادات و معاملات و فرائض و سیاسات است و تفصیل احکام آنها در کتب و رسائل مفصله مسطور است و عمده غرض در این و حیزه اقتصار بر مهمات احکام عبادات و معاملات و مواردی است که غالباً مورد ابتلامی علمه نقل میباید

و تتمه احکام موکول بکتاب مبسوطه است که از قنادی حضرت
سید استاد مدظله العالی در اطراف عالم منتشر است و اما احکام
حج پس علاوه از آنکه در ضمن کتب مبسوطه مسطور است
رساله مفردة مناسک مختصر از محقق انصاری مرحوم شیخ مرتضی
اعلی الله مقامه که خاشیه فرموده اند تکفل احکام آن است پس این
وحیزه مشتمل است بر سه منهج

منهج اول

در احکام عبادات و در آن چند مطلب است و قبل از شروع
در آن باید دانست که اصل وجوب تقلید در حق غیر مجتهدین
تقلیدی نیست پس باید خود مقلد بدلیل عقلی قطعی آنرا بدانند و
بر احدی مخفی نیست که اگر اجتهاد بر تمام خلق واجب عینی
باشد نظام معاش مردمان مختل می شود بلکه وجوب اجتهاد نیست
بعضی از خلق مستلزم تکلیف مالا یطاق و نسبت بعضی موجب
عسرا کید و خرج شدید است و حال آنکه خداوند جل شأنه
سنتی را از این امت مرحومه برداشته چنانچه وجوب عمل با احتیاط
در حق عوام مستلزم آن است پس طریق عوام منحصر بتقلید است و
مناسب است مهمات مسائل تقلید بیان شود در چند مسئله مسئله

بدانکه شخص مکلف یا مجتهد است یعنی صاحب قوه استنباط احکام
شرعی از مدارک مقرر آنها یا صاحب قوه مزبوره نیست چه علمی
محض باشد یا مشتملی که هنوز بعد استنباط نرسیده پس اگر
مجتهد باشد عمل میکند باجتهاد خود و الا باید تقلید کند یا احتیاط
و برای مجتهد هم جایز است در عمل خود احتیاط کند چه فعلا
اجتهاد کرده باشد در آن مسئله یا نه و اگر متجزی باشد یعنی
میتواند بعضی از مسائل را بطریق نظر و استنباط منتهی نماید بقطع
ظاهری میتواند در خصوص آن مسائل عمل باجتهاد خود کند
و در آنچه قوه ندارد حال او حال غیر مجتهد است که باید عمل
کند بتقلید یا با احتیاط مسئله بدانکه اقوی جواز عمل با احتیاط
است چه برای مجتهد چه مقلد چه در شبهات حکمیه چه موضوعیه
چه احتیاط مستلزم تکرار عمل باشد یا نباشد مگر در صورتیکه
احتیاط مستلزم تکرار شود که در عرف صدق امثال نکنند و
آنرا باز چه حساب کنند مسئله بدانکه احتیاط چند قسم است زیرا
که گاهی احتیاط مقتضی فعل عملی است مثل آنکه حکم عملی
مردد باشد مابین وجوب و غیر حرمت از استحباب یا اباحه یا
کراهت پس در اینصورت مقتضای احتیاط آوردن آن عمل است
و گاهی احتیاط مقتضی ترك است مثل آنکه عمل مردد باشد مابین
حرام و غیر واجب و گاهی احتیاط مقتضی جمع است مثل آنکه

نماز را قصر باید بخواند یا تمام و گاهی مقضی تکرار است مثل آنکه نداند امر فلانی شرط است یا مانع پس باید یکمرتبه عمل را با آن امر جفا آورد و یکمرتبه بدون آن مسئله در مواردیکه احتیاط ممکن نیست معین است اجتهاد یا تقلید مثل دوران امر مابین وجوب چیزی یا حرمت آن یا شرطیت چیزی و مانعیت آن در عملیکه قابل تکرار نیست و مثل مالیکه مردد باشد مابین دو صغیر یا دو مجنون یا بین صغیر و مجنون و نحو اینها مسئله بدانکه تنبیه دادن عامی موارد احتیاط را در بسیاری مقامات در نهایت سموت است زیرا که گاهی مختلف میشود باختلاف حالات و کیفیات مثلا جواز وضو و غسل بآب مستعمل در رفع حدث اکبر محل خلاف است و بحسب ظاهر احوط ترط آن است لکن این در وقتی است که دیگرے که خالی از نقص باشد داشته باشد اما اگر آب او منحصر اند بآن و خاک تیمم هم نداشته باشد احوط جمع مابین وضو بآن آب و تیمم است و هم چنین احتیاط از جهتی معارض میشود با احتیاط از جهة دیگر مثل آنکه در شك باینکه تسبیحات اربعه را سه مرتبه باید گفت یا يك دفعه کافی است که احتیاط در سه مرتبه گفتن است لکن در صورتیکه وقت مضیق باشد سه مرتبه خواندن آن مستلزم وقوع قدری از نماز است در خارج وقت لذا متعین است بر او در اینموارد تقلید کردن مسئله معنی

تقلید اظهر عبارت است از الزام بعمل و مقداری از عمل مسئله طفل ممیز هر گاه تقلید کند صحیح است پس اگر قبل از بلوغ مجتهدش بعید میتواند بر تقلید او باقی بماند چنانچه در حال حیوة او نمیتواند عدول بدیگرے کند قبل از بلوغ یا بعد از آن در جائیکه مقلد بالغ نمیتواند عدول کند مسئله مجتهدیکه تقلید او را میتوان کرد باید جامع شرایط باشد که امام زمان اذن داده باشد در رجوع او بطریق خصوص یا عموم و اذن بطریق خصوص در زمان غیبت کبری نیست لکن اذن عموم موجود است چنانچه در توقیع مبارك فرموده و اما الحواری الواقعة فارحوا فیها الی رواد احادیثنا فانهم حجتی علیکم و انا حجة الله علیهم و در احادیث دیگر فرموده اند الراد علیه کالراد علینا والراد علینا کالراد علی الله تعالی و هو علی حد الشك بالله و نیز از حضرت عسکری علیه السلام منقولستکه فرموده اند و اما من کان من الفقهاء صائناً لنفسه حافظاً لدينه مخالفاً علی هواه مطیعاً لأمر مولاه فللعوام ان یقلدوه مسئله اقوی جواز بقایر تقلید میت است ولی جایز نیست ابتداء تقلید میت نماید مسئله هرگاه عدول کرد از تقلید مجتهد میت بمجتهد حسی جایز نیست دوباره عود بتقلید میت و هم چنین جایز نیست عدول از تقلید مجتهد زنده بدیگری مگر در صورتیکه دومی اعلم باشد مسئله تقلید اعلم با امکان واجب است علی الاحوط در صورت علم

بمخالفت و با عدم علم بمخالفت ولو اجمالا تقلید غیر اعلم نیز جایز است و هرگاه اعلم را نشناسد واجب است فحش کند تا پیدا کند و مرهم در تعیین او اهل خبره و استنباط می باشند و مراد از اعلم کسی است که استنباط او از دیگران بهتر باشد باینکه مدارک مسئله را بهتر بداند مسئله معتبر است در مجتهد برای صحت تقلید کردن از او چند چیز اول بلوغ دوم عقل سوم ذکوریت چهارم اتی عدلی بودن پنجم عدالت ششم طهارت مولد هفتم حفظ او از متعارف کمتر نباشد هشتم اجتهاد نهم حیوة پس ابتداء تقلید میت نمیتواند نمود بلی اگر در زمان حیوة او تقلید نموده جایز است بعد از مردن او بر تقلید او باقی بماند و اگر بخواهد احتیاط کند احتیاط در اخذ باحوط القولین است ولی این احتیاط واجب نیست علی الاقوی ششم آنکه اعلم یعنی اسناد تر باشد در استنباط احکام شرعی از ادله آن بالفعل یازدهم آنکه مقبل بر دنیا نباشد یعنی همت او مصروف نباشد در اوضاع دنیوی زائد بر متعارف مسئله ثبات میشود بجهت بودن علم حاصل از اختیار یا از شیع و شهادت عدلین و هم چنین اعلیت بلی کفایت میکند مطلق مظنه باعلیت هرگاه متمکن از علم نباشد بلکه هرگاه ممکن نباشد تمیز دادن اعلم ما بین چند نفر و یکی از آنها محتمل الاعلیه باشد باین معنی که علم داشته باشد که اینها یا مساویند یا او اعلم است در

اینصورت معین است تقلید او مسئله هرگاه بمقاد قنای مجتهدش را در همه احکام نمیداند اما یقین دارد باینکه عدلیکه میکند اجزاء و شرایطش را بجای می آورد و منافیات آنرا ترك میکند اقوی صحت آن عمل است اگر چه احوط اعاده آن است مسئله احتیاط مطلق را جایز است رجوع بغیر نماید با مراعات الاعلم فالاعلم و بهتر عمل با احتیاط است و مخالفت احتیاط مستحبی جایز است و مستحبی بودن احتیاط معلوم میشود باینکه قبل از آن یا بعد از آن فتوی داده باشد و بگوید لکن احوط کذا یا و احوط و اولی کذا است والا احتیاط مطلق است

مطلب اول

در طهارت و آن یا از حدث است یا از خبث و طهارت از حدث یا آب است یا بخاك و طهارت بآب وضو و غسل است و طهارت بخاك تیمم است و برای نماز و امثال آن گاهی وضو کافی است و احتیاج بغسل و تیمم نیست و گاهی غسل تنها کافی است و گاهی وضو و غسل هر دو لازم است و گاهی وضو و تیمم و گاه غسل و تیمم باید بجا آورد و گاهی محتاج به هیچکدام نیست اما جائیکه وضوء تنها کافی است پس وقتیکه میخواهد نماز و نعوان بجا آورد و موجبات غسل برآید او رو نداده و مانعی

از استعمال آب ندارد تفصیلیکه میباید و هنوز وضو نگرفته یا گرفته و یکی از مبطلات آن باطل شده اما جائیکه غسل تنها کافی است پس برای کیستکه جنب باشد و مانعی از غسل نداشته باشد اما جائیکه غسل و وضو هر دو لازم است پس جائی است که موجبات غسل غیر از جنابت برای او روی دهد و مانعی از استعمال آب نداشته باشد و در این صورت بهتر اینستکه اول وضو بگیرد و بعد غسل کند اما جائیکه وضو و تیمم هر دو لازم میشود پس وقتی است که موجبات غسل غیر جنابت برای او رو داده و مانعی از غسل ندارد و بتواند وضو بگیرد پس وضو بگیرد و تیمم بدل از غسل هم بجا آورد چنانچه هرگاه از وضو گرفتن مانع دارد و تیمم کند یکی بدل از وضو و دیگری بدل از غسل و از جاهائیکه وضو و تیمم هر دو احوط است در بعضی صور حیره است و احوط جمع مابین هر دو است در رمدی که بتواند با عداى چشم از صورت را شوید و چشم را حیره کند بلی اگر علاوه بر خود چشم یا موضع جرح و اطراف متعارفه آنقدر معتدبه از اعضاء صحیحه را نیز نمیتواند بشوید و آب مضربان است تیمم متعین است و اگر حایلی در اعضاء وضو یا غسل باشد غیر از حیره مانند قبر و نحوان ~~که~~ رفع آن ممکن نباشد با آب دست بر او کشیده بقصد اعم از غسل و مسح و ترك

مسح بکتابخانه مسجد اعظم - قم

احتیاط در تیمم کردن هم نماید اما جائیکه تیمم تنها کافی است پس وقتیستکه موجب وضو تنها رو دهد و از وضوء مانع داشته باشد و تفصیل آن خواهد آمد چنانچه اگر جنب باشد و مانعی از غسل داشته باشد اکتفا نماید بیک تیمم بدل از غسل بلی اگر در این صورت تیمم بجا آورد و نماز کرد بعد محدث شد بحدوث اصغر و نماز مادامیکه مانع از غسل او باقی است برای نماز های بعد احوط در صورت تمکن از وضوء جمع مابین تیمم و وضوء است و در صورت تعدد از وضوء اکتفا بیک تیمم بقصد مافی الذمه نماید و احوط از آن دو تیمم است یکی بدل از وضوء و دیگری بدل از غسل اما جائیکه نه غسل لازم است و نه وضوء و نه تیمم پس برای نماز میت است و تفصیل احکام آنها در چند مقصد ذکر میشود

مقصد اول

در وضوء است بدانکه حقیقت وضوء چهار چیز است اول شستن روی از دستگاه موی سر تا زنج بحسب طول و آنچه را فرا گیرد انکث ابهام و وسطی بحسب عرض دوم شستن دو دست از مرفق تا سر انگشتان سیم مسح پیش سر با رطوبت کف دست از تری آب وضو بقدری که مسمای مسح بعمل آید **چهارم** مسح دویا بر طوبت کف دست از سر انگشت تا ناخ با که

جنابت برای چند چیز اول نماز واجب غیر از نماز میت دوم
اجزاء فراموش شده آن و رکعات احتیاط و اگر در بین نماز و
رکعات احتیاط جنب شود احوط این است که بعد از غسل و
ایقان بر رکعات احتیاط اصل نماز را اعاده کند و همچنین سجده
سهر نلی الاحوط سیم طواف واجب اگر چه جزء حج و عمره
مندوین باشد بلکه در طواف مستحب هم صحه آن با حدث اکبر
محل اشکال است چهارم روزه بتمبلیکه در صوم بیان خواهد شد
و حرام است از برای جنب چند چیز اول مس اسم جلاله و
صفات خاصه خداوند و همچنین اسماء یمنبران و آیه هدی و فاطمه
زهراء سلام الله علیهم علی الاحوط دوم مس کتبات قرآن سیم
درنگ نمودن در مساجد و لکن عبور کردن از آن ضرر ندارد
و در وقت عبور چیزی در آن نگذارد علی الاحوط و همچنین
است اگر از بیرون مسجد چیزی بیندازد در مسجد و مباحق میشود
بمساجد مشاهد مشرفه معصومین علیهم السلام و الحاق صحن آنها
بلکه رواق مطهر معلوم نیست چهارم عبور کردن از مسجد الحرام
و مسجد حضرت رسول **صلی الله علیه و آله** مطلق داخل شدن در آنها پنجم
خواندن آیه از ایالات سجده بلکه چیزی از سایر سوره سجده نیز علی
الاحوط و اما غسل پس بر دو قسم است ارتماسی و ترتیبی و
ارتماسی شستن ظاهر جمیع بدن است در یکدفعه عرفیه و احوط

واظهر اعتبار بیرون بودن تمام بدن است از آب و ترتیبی آنستکه
اول سر و گردن را بشوید و بعد طرف راست را و بعد طرف
چپ را و غسل در شرایط مثل وضوء است مگر آنکه ابتداء از
اعلی و موالات در غسل نیست و غسل جنابت کفایت میکند از وضوء
بخلاف باقی اغسال و بدانکه هرگاه چند غسل بر او باشد مثل
غسل حیض و جنابت و جمعه و امثال آن و بقصد همه یک غسل
کند کافی است چنانچه اگر نیت یکی از آنها را نماید مجزئست
از بقیه اگر چه غیر غسل جنابت را قصد کند علی الاقوی اگر
چه احوط در این فرض ایقان بقیه است

فصل دوم

در غسل حیض است بدانکه خون حیض غالباً سیاه یا سرخ
و گرم و تازه و با سوزش و جهنده است و گاهی خلاف آنها
میشود و غالب زنان در مامی یکمرتبه می یزند و افضل آن سه
روز است و کمتر از آن حیض نیست و بساید سه روز مستمراً
خون بیند حتی ثبهای وسط پس هرگاه مستمر نباشد حیض نیست
بلی فترات سیره در بین ضرر ندارد و مشهور اعتبار کرده اند
کمه روز متوالی باشد و پس سه روز متفرق در بین ده روز را

حیض نمیدانند اکن احوط در آن مراعات احتیاط است جمیع مابین ترویج
حایض و اعمال مستحاضه چنانچه در پاکی مابین مراعات احتیاط شود
جمیع مابین احکام ظاهر و باطن حیض و شرط است در حیض اینکه
بعد از بلوغ و قبل از یس باشد پس خون پیش از بلوغ که
نه سال تمام نشده است حیض نیست بلی اگر مشبه باشد بلوغ و
خون به یسند صفات حیض آن علامت بلوغ است و خون بعد از
پنجاد سال در غیر قرینه و بعد از شصت سال در قرینه حیض
نیست و حیض با حمل جمع میشود هر چند حمل ظاهر شده باشد
و در پاکی مابین در حیض ده روز است و اکثر آن حدی
برسد هرگاه خون حیض مشبه شود بخون بکارت تمیز داده می
شود باینکه قدری از پنبه داخل کند و بعد از زمانی بیرون آورد
اگر خون دور پنبه را گرفت از بکارت است و اگر در آن فرو
رفته حیض است و بدانکه زن یا ذات العاده است یا غیر ذات العاده
و ذات العاده آنستکه در دو ماه دو دفعه متساوی خون بیند پس
هرگاه آن دو دفعه در وقت و عدد مثل هم است او را ذات العاده
رفته و عددیه میگویند مثل آنکه در ماه اول خون به یسند از اول
ماه مثلا تا شش روز در ماه دوم نیز هفت روز و اگر در وقت
مثل هم باشند لکن در عدد تفاوت داشته باشند او را ذات العاده

وقته میگویند مثل آنکه در یکماه از اول آن تا پنجم بیند و در
ماه دوم تا چهارم یا تا ششم مثلا و اگر در عدد باشند مثل هم
و در وقت مختلف او را ذات العاده عددیه میگویند و لیکن در
تحقق عاده و قبه فقط و هم چنین عددیه فقط بتکرار دو دفعه محمل
انتقال است مگر اینکه آخرا مکرر شود که او را در عرف صاحب
عاده گویند و غیر ذات العاده سه قسم است یا مقیده است یعنی اول حیض
است که دیده یا مضطربه است یعنی مکرر خون دیده و لکن عادت
برای او مستقر نشده باینکه دو دفعه مثل هم ندیده در وقت و عدد تا
عاده عرفیه برای او حاصل نشده بتکرار دوم در وقته فقط یا عدد فقط
یا ناسبه است یعنی عادت خود را فراموش کرده است وقتاً یا عددیاً هر
یا هر دو و بدانکه ذات العاده و قبه چه عددیه هم باشد یا نه هرگاه در
ایلم عادت یا در روز پیش از آن خون بیند به مجرد دیدن آنرا حیض
قرار میدهد چه صفات حیض باشد یا نه پس اگر سه روز کمتر نشد حیض
بوده و اگر کمتر شد نماز و روزه را که ترک کرده قضا کند و اگر
عادت عرفیه در وقت برای او محقق نشده باشد و خون صفات حیض
نیست احتیاط کنند تا سه روز متقضى شود و اما ذات العاده عددیه آنها و
هم چنین هر سه قسم غیر ذات العاده هرگاه خون بیند پس اگر صفات
حیض است حیض قرار دهند مثل ذات العاده و قبه والا احتیاط کنند جمیع

ما بین اعمال مستحاضه و تروك حیض ناسه روز پس اگر مستمر شد ناسه روز حیض قرار دهند و الا استحاضه و بد آنکه هرگاه در ذات العاده عددیه چه وقتیه هم باشد یا نه خون از ده تجاوز نکرد و کمتر سه روز نشد تمام آن حیض است هر چند از عادت کمتر یا بیشتر باشد بلی اگر تجاوز از عدد عادت کرد احوط بعد از عاده جمع ما بین تروك حیض و افعال مستحاضه است پس اگر برده یا کمتر منقطع شد تمام آن حیض است و اگر از ده تجاوز کرده همان مقدار عادت حیض است و باقی استحاضه و اما غیر ذات العاده عددیه چه مبتدئه یا مضطر به باشد یا ذات العاده وقتیه هرگاه خون او از ده تجاوز نکرد باز تمام آن حیض است و اگر تجاوز کرد پس مبتدئه و مضطر به رجوع میکنند در تعیض بصفات حیض هرگاه خونها مختلف باشند پس هرگاه بعضی سیاه یا سرخ باشد و بعضی زرد رنگ باشد آن سیاه یا سرخ را حیض قرار دهد اگر کمتر از سه و بیشتر از ده نباشد و اگر مختلف نباشد با اختلاف آنچه بصفات حیض است کمتر از سه یا بیشتر از ده باشد رجوع کنند در عدد حیض بخوبشان خود اگر همه مثل هم باشند و اگر خوبشان نداشته باشند یا مختلف باشند یا عادت نداشته باشند یا نتواند مطلع شود بر عادت ایشان معبر است ما بین اینکه عدد حیض را سه روز قرار دهد بشرط آنکه نداند که زیاد تر از سه روز است یا شش روز را بشرط

آنکه نداند زیاد تر یا کمتر از آن است یا هفت روز را بهمین شرط و فرقیست مابین آنکه در یکماه چنین باشد یعنی خون او تجاوز کند از ده روز یا در هر ماه چنین باشد و در ذات العاده وقتیه نیز اقود قوی تعبر ما بین اعداد مذکوره است هر چند احوط اختیار هفت است و هم چنین در ناسیه العدد و اما اگر ناسیه الوقت باشد پس رجوع بصفات کند و با عدم آن بهتر اینست که عدد معلوم را در اول خون حیض قرار دهد هر چند قوی تعین است در قرار دادن عدد را ما بین تمام ایام و اگر ناسیه الوقت والعدد باشد من حیث الوقت مثل ناسیه الوقت است و من حیث العدد مثل ناسیه العدد و در اینجا چند مسئله است مسئله اول هرگاه صاحب عاده شش روز مثلا سه روز یا چهار روز خون دید و قطع شد واجب است غسل کند و نماز کند هر چند احتمال بدهد یا مظنه داشته باشد که عود میکند و اگر عود کرد و برده یا کمتر منقطع شد احکام حیض را جاری کنند در ایام خون دیدن و در ایام پاکی در بین احتیاط که بجمع ما بین احکام طاهره و خائض پس روزه هائیکه گرفته باید قضا کند و اگر عود کرد در ششم و تجاوز کرد از ده روز یا ششم را حیض قرار دهد و بقیه را استحاضه و در پاکی ما بین

احتیاط کند و اگر بعد از ششم عود گردنجاوز در صورت استقرار عاده عذر به فقط طاهره معین است قرار دادن خون بعد از شش روز را حیض اگر با عادت موافق باشد مسئله دوم هر گاه شك كند در اقطاع و عدم اقطاع حیض واجب است استلام باینکه مقداری از پنبه بخود بر دارد و زمانی صبر کند پس بیرون آورد اگر آلوده بخون نیست پاك شده است از حیض و اگر آلوده است باقی است و اگر بدون استلام غسل کند و نماز کند صحیح نیست هر چند معلوم شود که پاك بوده مگر آنکه قصد قربت از او منمشی شده باشد و معلوم پاك بودن او در هر حال غسل و با آنکه بر جای پاکی بجای آورد عمل را و بعد معلوم شود طهارت او مسئله سیم هر گاه پیش از عادت خون دید و مستمر ماند تا بعد از عادت اگر مجموع ازده بیشتر نیست تمام حیض است و اگر متجاوز است عادت او حیض است و طرفین استحاضه و اگر پیش از عادت دید و در عادت ندید و بعد از آن هم دید و مجموع از ده زیادتر نیست طرفین حیض است و در ایام پاکی احتیاط کند و اگر متجاوز است هر يك از طرفین که بصفت حیض است حیض قرار دهد و اگر هر دو مثل هم میباشد اول از حیض قرار دهد بنا بر احوط هر چند محتمل است تخیر و اگر پیش از عادت و بعد از آن دید بشرائط حیض

در هر دو و مابین آن دو دو خون ده روز پاکی فاصله شده است هر دو حیض است مسئله چهارم هر گاه ما بین دو خون که هر دو بصنقه و شرایط حیض است ده روز یا زیادتر خون صفت استحاضه بیند باز طرفین را حیض قرار دهد و وسط را که بصفت استحاضه است استحاضه مسئله پنجم هر گاه پیش از عادت خون بیند بصفت حیض و در عادت بیند بصفت استحاضه و مجموع پیش از ده روز باشد عادت را حیض قرار دهد هر گاه عادت متعارفه باشد و اما اگر عادت حاصله از نمیز باشد مشکوکست پس در هر دو خون مراعات احتیاط کند و هم چنین هر گاه در عادت بیند بصفت استحاضه و بعد از عادت هم بیند لکن بصفت حیض و مجموع پیش از ده باشد بلی هر گاه ما بین دو خون ده روز پاکی فاصله شود در هر صورت هر دو را حیض قرار دهد مسئله ششم در اقل حیض شب اول و شب آخر خارج است یعنی هر گاه سه روز و دو شب که در وسط است خون بیند اقل حیض محقق شده است و هم چنین است در اگر حیض شب اول و آخر خارج است و گذارد در اقل طهر که ده روز است و احکام حیض چند چیز است اول آنکه صحیح نیست از او نماز چه واجب و چه مستحب دوم روزه از او صحیح نیست لکن روزه واجب را باید اضا نماید سیم طواف واجب

از او صحیح نیست و اما طواف مستحبی پس چون ممنوع از دخول مسجد حرام میباشد ممنوع است از آن و اگر چهلاً یا شباً نه داخل شود و طواف کند باز صحت محل اشکالت و محرمات حیض مثل محرمات جنب است و علاوه حرام است و طلی کردن در قبل مادامیکه خون او باقی است و بعد از اقطاع خون و قبل از غسل جایز است اگر چه فرجش را نشسته باشد بنا بر افون و انحوط اجتناب از و طلی در دبر است نیز و هر گاه زوج و طلی نمود در حال حیض زوجه خود را هر چند کنیز غیر باشد انحوط دادن کفاره است و آن هیچده نخود طلای مسکوک است در اول حیض و نصف آن در وسط حیض و ربع آن در آخر آن و کفایت میکند قیمت آن و در کنیز خودش سه مد گندم بدهد به فقیر از برای هر فقیری يك مد و هم جنب طلاق حائض صحیح نیست مگر آنکه هر گاه زوج غائب باشد یا زوجه غیر مد خوله یا حامله باشد و در آن وقت که در حین حیض است هر چند غسل نکرد باشد و کیفیت غسل حیض ترتیباً و اولیاً مثل غسل حائض است بکن کافی از وضو نیست پس باید از برای مثل نماز وضو هم بگیرد پیش از غسل یا بعد از آن و بهتر پیش بودن آن است و همچنین است غسل قاس و استحاضه و غسل مس میت و سایر اغسال مستحبه

فصل سیم

در غسل قاس است بدانکه قاس خونی است که در وقت زبیدن زبان می آید و قاس ذات الماده بقدر عادت او است و اگر تجاوز کند از عادت او زیاد تر یا کمتر منقطع شود تمام قاس است و اگر از ده روز تجاوز کند همان عادتش قاس است و کتمه استحاضه اگر چه انحوط در آن نشه جمع است بقره قساء و افعال مستحاضه بلکه اولی تا هیجده روز جمع است و در غیر ذات الماده اگر زره تجاوز کرد رعایت احتیاط تا هیجده روز ترك شود و از برای اقل قاس حدی نیست و اگر اسلاً در بین ده روز خون نیند حکم قاس ندارد و اگر بگروز خون دید و قطع شد همان بگروز قاس است و اگر روز اول رسد و روز پنجم مثلاً رسد و قطع شد آن دو روز قاس است و در آن سه روز پاکی مابین احتیاط کند بجمع مابین احکام قساء و طاهره و هم چنین هر گاه اول و دهم یا نهم یا هشتم مثلاً بیند ايام طرفین خون قاس است و دو پاکی مابین احتیاط کند و آنچه بر حائض حرام و واجب و مستحب و مکروه است بر قساء نیز چنین است

فصل چهارم

در غسل استحاضه است بدانکه استحاضه بر سه قسم است

قابله و کثیره و متوسطه قبله آن است که کهنه یا پنبه را که در فرج میگذارد خون بآن برسد و **لکن** آنرا بنعام فرا نگیرد و متوسط آن است که خون در پنبه فرو رود و از آن نگذرد و کثیره آن است که از پنبه بگذرد و بکهنه هم برسد و در قسم اول غسل واجب نیست مگر برای هر یک نماز سه چه فرجه و چه نافله یکموضوع لازم است و در قسم دوم برای نماز صبح یک غسل علاوه کند و اما اگر بعد از نماز صبح متوسط شود برای نماز ظهر و عصر یک غسل علاوه کند بنا بر اقوی و هم چنین است هر گاه بعد از نماز ظهر و قبل از عصر یا بعد از عصر و قبل از مغرب یا بعد از مغرب و قبل از عشاء متوسط شود و اما در قسم سوم سه غسل علاوه نماید یکی برای نماز صبر و یکی برای نماز ظهر و عصر و یکی برای مغرب و عشاء اگر جمع کند ما بین ظهرین و عشاءین و اگر جمع کند و فاصله بیندازد پس واجب است برای هر نمازی غسل علیحده چنانچه احوط آن است که بعد از غسل و وضوء معارف را تا خبر بیدارد و اهتمام نماید در حفظ نمودن خود از بیرون آمدن خون اگر متضرر نشود بآن و بهتر اینست که وضو را بر غسل مقدم دارد و جایز است و طایع سورت زن مستحاضه اگر اعمال مسواکه را بجا آورد

فصل پنجم

در غسل سایر احکام اموات و در آن پنج مبحث است

مبحث اول

در احکام حال احتضار بدانکه واجب است در آن حال محتضرا بر پشت بخواباند و پای او را رو بقبله نمایند و مستحب است شهادتین و اقرار بآئمه طاهرين عليهم السلام و کلمات فرج را تلقین او نمایند و لبها و چشمهای او را بر هم گذارده و دستهای او را بکشند و مؤمنین را اعلام کنند برای تشییع و تعجیل کنند در تجهیز او مگر دو صورت احتمال اشتباه موت او که واجب است تا حیران تا یقین بموت او و مکروه است **حایض** و حنب در آن حال حاضر باشد

۱ مبحث دوم

در غسل دادن میت و در آن چند فصل است

فصل اول

بدانکه غسل میت واجب کفائی است که بر همه مکلفین واجب است و هرگاه یک نفر بمحل آورد از دیگران ساقط است و اولی غسل دادن شوهر است نسبت بزن خود و در غیر زن

اولی آن اولی بمرات است اگر وصیت نکرده باشد که شخص
معنی او را غسل دهد و الا وصی مقدم است بر آنها علی الاقوی
و احوط استندان از ورثه است و طبقات ارحام بترتیب طبقات ارث
است اگر چه در بعضی موارد حاکم شرع مقدم است بر غیر و بعد
از آنکه در تمام آنچه ذکر شد در تکفین و نماز بر میت و دفن
او

فصل دوم

در شرایط غسل دهنده

است اول آنکه اثنی عشری باشد دوم مماثلت
بودن و مرد بودن در صورت وجود مماثل و الا
غسل دادن یکی از معلوم و لکن احوط عدم نظر
به جنس است و بودن غسل است از زیرجامه لکن
غیر محارم مطلقا جایز نیست بلی جایز است در حال استیلا
و هرگاه غسل دهد و بالعکس و احوط نظر نکردن
به قوه حرز آن است اگر چه و همچنین
را و او و احوط ترش غسل دادن که بیز است
و است پسر سه ساله یا کمتر را زن و دختر سه
گنتر را مرد غسل دهد

مطلب اول در طهارت

فصل سیم

در احکام آن بدانکه واجب است ازاله نجاست از میت
پیش از غسل و کافی است شستن هر عضو پیش از شروع
در غسل آن اگر چه احوط تطهیر تمام بدن اوست قبل از
شروع در غسل او و واجب است پوشاندن عورت او را تا
محرم و احوط آنستکه میت را در حال غسل مثل محضری یا
قبله بخواباند

فصل چهارم

در کیفیت غسل دادن او بدانکه واجب است میت را سه
گسل بدهد بترتیب اول بآئیکه در او سیر باشد دوم بآئیکه در
او کافور باشد سیم آب خالص و احوط غسل دادن میت است در
هر يك از اغسال بفسل ترتیبی چنانچه در غسل جنابت گذشت
و شرطست در هر یکی از اغسال نیت کردن مقارن شروع در
آنها و اگر هیچ آب سیر نشود سه تیمم بدهند میت را بقصد
هر يك از آن سه غسل علی الاحوط و در تیمم و در صورت امکان
عمل آوردن تیمم بدست میت احوط آنستکه جمع نماید در عمل
آوردن تیمم بدست خود و بدست میت مگر در صورت عدم امکان
که بدست خود بعمل آورد سوم قصد ما فی الذمه نماید چنانچه

ممکن است که در نیم اول قدم ما فی الذمه نماید و احکام
نیم خواهد آمد

فصل پنجم

در احکام بعد از غسل بدانکه واجب است
بعد از غسل حنوط کردن و آن مسح کردن هفت موضع
سجده اوست بکافور و کافی است بقدر معی و مستحب است
محوط کردن حنوط از نرت حضرت سیدالشهداء علیه السلام
بشرط عدم استهلاك کافور علی الاحوط بلی اگر میت محرم باشد
کافور بلکه مطلق بوسه خوش را نزدیک او نبرند در غسل
و در تخلیط

مباحث سیم

در تکبیر اسواجب است کفن نمودن میت را به بارجه
و آن پیراهن و لك و لفافه است که آنرا سر تاسری میگویند
و در طه در پیراهن که از شاه تا نصف سافرا پوشاند و افضل
است برین است و در لك آنکه ما بین ناف و زانو را فرا
گیرد و افضل آنکه ما بین سینه و قدم او را فرا گیرد و احوط
آنستکه زاید بر قدر واجب از مال صغار از ورثه نباشد و در
لفافه آنکه طولا آقدر بلند باشد که در دوسر او را توان بست و

عرضاً آقدر بلند که بر روزه هم یفتد و لك را مقدم بر پیراهن
و پیراهن را مقدم بر لفافه بپند و معتبر است در کفن چند
شرط اول مباح بودن آن دوم نجس نبودن آن سوم حریر نبودن
آن چهارم پوست نبودن آن اگر چه از ما کول اللحم و مذی
باشد بلکه احوط آنستکه از مو و كرك ما کول اللحم نباشد و کفن
زن بر شوهر است مگر آنکه شوهر قبر باشد و کفن واجب
بیرون میروود از امل مال میت اگر چه میت مدیون باشد و
مستحب مؤسکد است گذاردن دو جریده تر با میت از چوب
نخل با امکان والا اولی سدر و بعد از آن پید یا امار و اگر
هیچکدام ممکن نشد هر چوب نری کافی است و بشریت شهدائین
و اسماء ائمه را بر او بنویسند

مباحث چهارم

در نماز بر اوست بدانکه واجب است کفایه نماز بر میت
مسلمانی اگر چه مرتکب کبائر بوده باشد حتی طفلی که شش سال
او تمام شده باشد و نماز بر طفل کمتر از شش ساله مستحب است
و جایز نیست نماز بر کافر و شرط است در صحت نماز اتی
عشره بودن مصلی و باوغ شرط صحت نیست و از طفل معیز

قبر نمودن مگر در بعض مقامات که در مکتب مبسوطة مسطور است و بجهت بیرون آوردن میت و نقل بمشامد مشترقه رجوع می کنند چنانچه حرام است سبلی بر صورت زدن و خراشیدن آن و کندن و جیدن مو چه در موت اقارب و چه غیر آنها و هم چنین باره نمودن رخت در غیر موت پدر و برادر و بدانکه استخوان میت را اگر در کبّه کنند و دفن کنند ضرر ندارد و بدانکه مستحب است نماز لبلة الدفن و آن دو رکعت است در رکعت اولی بعد از حمد آیه الکرسی بخواند و در رکعت دوم بعد از حمد اولی آن است که ده مرتبه سوره انا انزلناه بخواند و بعد از سلام گوید اللهم صل علی محمد و آل محمد و ابث فی قلوبنا و قلوب ائمتنا و اسم آن شخص را بجای فلان ذکر کند

فصل ششم

در غسل میت بدانکه واجب است غسل نمودن برائے آنکه در آن خود می گزیدند میبشاند بعد از سرد شدن و غسل آن غسل میت او اگر چه می گزیدند و دادن و دادن او را غسل لا حرج

فصل هفتم

در اغسال مستحب است و شمردن آنها موجب تطویل و در کتب مبسوطة مسطور است و غسل جمعه مستحب مؤکد است و

اگر خوف داشته باشد که روز جمعه آب بدست او نیاید تقدیم آن روز پنجشنبه جایز است و اگر روز جمعه آب بدست آورد نیز بجا آوردن و وقت آن تا ظهر جمعه است و تا غروب جمعه بقصد ما فی الذمه بجا آورد و قضاء آن تا غروب روز شنبه جایز است

مقصد سیم

در تیمم است بدانکه مشروع میشود تیمم در نه مقام اول باقی آب بقدریکه کفایت کند از برای وضو یا غسل لکن اگر در بیابانی باشد که احتمال بدهد در قسقی از آن آب باشد اگر ممکن شود تفحص کند خودش یا تا نائیش در زمین تا هموار بقدر رفتن بکثیر برتاب و در بیابان صاف بقدر دو تیر برتاب در چهار سمت و هر گاه وقت تنگ باشد یا ترك تفحص تیمم او صحیح است بخلاف آنکه در وسعت وقت تیمم کند بدون تفحص گه باطل است مگر آنکه در واقع آب نبوده که بر فرض تفحص نییافت و در اینصورت با فرض نمکین از قصد قربت بخلت و نحو آن تیمم او صحیح است بنا بر اقوی دوم آنکه بترسد بر نفس یا عرض یا مال معتدبه هر گاه بخواهد آب برسد تیمم ترس ضرر از استعمال آب مثل ناحوشی و امثال آن چه بترسد از حدوث آن یا از طول کشیدن یا شدت آن هر گاه نکافی او حلیه نباشد چهارم ترس از عطش بر خود یا

بر انسان یا حیوان محترم بسبب استعمال آب پنجم آنکه هرگاه
طلب کند از کسیکه آبی باو بپاشد یا بفروشد بر او منت گذارده
شود که تواند بعمل او را نماید عاده ششم توقف داشتن تحویل
آب است بر دادن جمیع آنچه در نزد او هست یا قدریکه ضرر
بحال او برساند بخلاف آنکه ضرر بحال او نباشد اگر چه بقیمت
گزافی باشد که واجب است بدهد هشتم تنگی وقت است از طلب
کردن آب هشتم تنگی وقت است از استعمال آب نهم واجب
بودن استعمال آب موجود رفع خبث و احوط در این صورت
آنستکه اول استعمال آب کند مد تیمم نماید و آنچه به آن
تیمم کرده میشود چند چیز است اول خاک خالص دوم سنگ سوم
ربك چهارم زمین کچ قبل از بختن و این چهار در يك مرتبه
است اگر چه احوط حتی القدر تقدیم خاک است و اگر آنها
نباشد تیمم کند چیزی که در آن غبار باشد هرگاه ممکن
باشد بکابدن غبار او جمع شود و الا لازم است و اگر آنهم
نباشد اکل اگر تواند او را بخشاکد و الا لازم است و اگر
آنهم نباشد افوی سقوط نماز و قضاء آن میباید اگر چه احوط
اینان بنماز بی وضوء میباید و قضاء آن نیز و حقیقت تیمم سه چیز
است اول زدن دو کف دست است با هم بر زمین یکدفعه اگر

چه بدل از غسل باشد بنا بر افوی و احوط چنان آوردن دو تیمم
است یکی يك ضربت و یکی مدو ضربت و کفایت میکند آنکه
بخیرت اول اولی را تمام کند و بخیرت ثانی اکتفا کند به
پشت دستها دوم مسح کردن بدو کف دست با هم تمام پیشانی
و چین را از رستنگاه مو تا دو ابرو و طرف بالای دماغ با
مزاغات الاعلی فالاعلی عرفاً و احوط عدم انقراح اصابع است و
لازم نیست اجراء هر يك بر محل اگر چه احوط است سیم
مسح کردن تمام پشت دست راست را از بند دست تا سر انگشتان
بکف دست چپ و بعد از آن پشت دست چپ را بدست راست
و شرایط صحت تیمم یازده چیز است اول تکلیف بودن تیمم نه
غسل یا وضوء دوم مباح بودن آنچه بآن تیمم میکند مگر آنکه
مجبور باشد سوم يك بودن آنچه بآن تیمم میکند و معزج بخیر آن
نباشد که از خاک بودن مثلا بیرون رود و اگر مرطوب باشد بشبه
محصوره بهر دو تیمم کند چهارم يك بودن اعفاء تیمم پنجم
زائل کردن حاجب از ماسح و مسح ششم نیت بتفصیلی که
در وضوء گذشت هشتم ابتداء اذاعلی فالاعلی هشتم ترتیب بنحوی
که ذکر شد نهم موالات عرفی دهم مباشرت که خود تیمم
کند یا امکان یازدهم آنکه تیمم بعد از دخول وقت نماز باشد

و اجزاء آنها اگر چه روح در آنها حلول نکرده باشد نهم شراب بلکه هر مست کتفه که در اصل روان باشد و آب انگور است که جوشیده و هنوز ثلثان نشده اگر مسکر نباشد اگر چه حرام است خوردن آن مادامیکه ثلثان نشده باشد ولی اقوی آن است که نجس نیست در صورتیکه آتش جوش آمده باشد هر چند احتیاط جواز است و اما اگر بخودی خود یا بواسطه گرمی هوا جوش آمده باشد احوط اجتناب است و اما آب موین ظاهراً حکم آن حکم آب انگور است و اما آب خمر با جوشیدن نجس باشد و در حرام دهم فناع که از جو گرفته باشند و الا حرمت در نجس است نهم نیست اگر مسکر نباشد یا زده عرق جنب حرام است و در عرق نثر نجاست خوار قبل از استبراء آن بلکه

مستحق حلال است در احوط

مبحث دوم

بدانکه ثابت می شود نجاست چند چیز اول علم بآن دوم خبر دادن ذوالید سیم شهادت دو عادل بلکه عدل واحد بنا بر احوط و مظه و شك کفایت نمیکند مگر در رطوبت مشبیه که بعد از ول یا خروج منی و قبل از استبراء خارج میشود چنانچه ثابت

میشود طهارت چیز نجس بعلم یا بین یا خبر دادن ذوالید و مظه اگر چه قول عدل واحد باشد علی احوط کفایت میکند

مبحث سوم

در احکام نجاسات است بدانکه شرط است در صحت نماز در حال احتیاط يك بودن ظاهر بدن و مو و باخن و حیوان و اس مصای که ماتم فيه الصلوة باشد و هم چنین است آنچه همراه نماز گذار است اگر چه بان ستر نکرده باشد بلی در مثل عرقچین و بند زیر جامه و جوراب و امثال آن که بتنهائی نمیتوان پیر عورت بآن نمود شرط نیست و محمول منجنس که بقدر سائر نباشد نیز ضرر ندارد و همچنین خون فروح و جروح تا زمانیکه جوب نشده و ظاهر بدن با لباس از آن یا تبدیل آن که نوعاً مشقت دارد معفو است در نماز اگر چه زیاد باشد و هم چنین خون حیوانات و فصد و هر زخمی که در ظاهر باشد و اگر ماده آن در باطن باشد احوط اجتناب است مگر با وجود حرج شخصی و هم چنین است بواسیر بلکه بواسیر نیز و همچنین معفو است نماز کردن با خون غیر قروح و جروح اگر کمتر از درهم باشد مگر خون حیض و قاس و استحاضه و نجس البین و مبه

که آنها مغفوف نیست بلکه در خون غیر ما کول اللحم غیر از انسان نیز اجتناب حالی از قوه نیست

مبحث چهارم

در مطهرات است و آن چند چیز است اول آب است و آن با مطلق است که بدون قید آنرا آب میگویند یا مضای است مثل کلاب و آب تند و آب هندوانه و رفع حدث و ازاله خبث بآن نمیشود و بملاقات نجاست نجس میشود هر چند زیاده از کر باشد بشرط آنکه نجس اعلی یا مساوی با آن باشد و اگر موضع ملاقات اسفل مانند با جریان در حال ملاقات مثل آنکه از کلاب پیش دست کافری میزنند پس بغاست آن سرایت نمیکند مطلق و آب مساقی بهقسم است اول آب باران دوم آب جاری سوم آب چاه چهارم آب ایستاده که بقدر کر یا زیاده از آن باشد پنجم آب سده که کمتر از کر باشد پس آب باران در حال باریدن در حکم جاریست اگر چه قلیل باشد که نجس نمی شود بملاقات نجاست با عدم تفسیر بنجاست و پاک میکند آب متنجس را با امتزاج علی الاحوط و غیر آن از زمین و جامه و فرش را که متنجس باشد باریدن بر آن بعد از زوال عین نجاست و

نمعد و عصر در آن لارم نیست و اما آب جارے و آن آبی است که بجوشد از زمین غیر چاه پس بملاقات نجاست نجس نمیشود مادامیکه طعم یا رنگ یا بوے آن بنجاست متغیر نشود و با غیر یکی از آنها نجس است و آب نجس غیر متغیر یا مسبری که تغیر آن زائل شده باشد بانصال آب جارے یا کر پاک میشود و اقوے اعتبار امتزاج است و اما آب چاه پس اقوی آنستکه بملاقات نجاست نجس نمیشود اگر چه کمتر از کر باشد و واجب نیست بواسطه افتادن چیزے در آن چیزی از آب آن کشیدن بلی مستحب است و تفصیل آن در رساله مبسوطه مسطور است بلی اگر به نجاست آب چاه متغیر شود نجس میشود و تطهیر آن بکشیدن مقدار پست که تغیر آن را زائل کند به ممزوج شدن آب خارج شده از ماده و اما آب ایستاده بقدر کر که بحسب وزن نصت و چهار من شاه الا پست مقال صبرقی و بحسب مساحت سه وجب و نیم عرض در سه وجب و نیم طول در سه وجب و نیم عمق که حاصل ضرب آنها در یکدیگر چهل و سه وجب الاثنی و حب است پس چنین آبی بملاقات نجاست نجس نمیشود و اگر استعمال شود در رفع خبث پس در غسله مزبله عین نجس است اگر چه متغیر بنجاست نشود بلکه احوط اجتناب از غسانه است

آلات نرج هرگاه چاه بتغیر نجس شده معلوم نیست احوط اجتناب است هشتم غایب شدن مسلمان پس حکم میشود پاکی بدن و یا جامه و فرش و ظرف و آنچه از توابع اوست هرگاه عالم بنجاست آن بوده و احتمال تطهیر آن داده شود و استعمال کند آنرا فيما بشرط فيه الطهارة با مکلف بودن او نبودنش از اشخاص بعمالات نهم زائل شدن عین نجاست از باطن انسان مثل باطن دماغ و گوش و چشم و فرج و امثال آن و همچنین از ظاهر بدن هر حیوان و همچنین از مخرج غایب با فرض عدم تعدی بسك یا کینه و نحو آن از چیزهاییکه زائل میکند عین نجاست را بشرط آنکه پاک باشد و باید کمتر از سه عدد نباشد علی الاقوی

و هرگاه سه عدد پاک نشد علاوه کند تا زائل شود و در حصول طهارت باستنجاء باسخوان و سرگین محقق اشکال است و استجاء بآن حرام است چنانچه حرام است استجاء بانچه محترم است در تربیت دهم استبراء کردن حیوان نجاست خواجعال گوشت است بمقداریکه از صدق جلال بودن خارج شود و بهتر استبراء است بانچه منصوص است که پاک میباشد بول و فضله آنرا و در غیر ما کول اللحم و در حزه غیر ما کول اللحم احوط اجتناب است یازدهم بیرون رفتن خون متعارف ذیبحه که پاک

میکند خونی را که بلقی مانده لکن خوردن آن خون حرام است علی الاحوط دوازدهم جدا شدن غساله و آن پاک گشته است و طوبی را که باقی میماند بعد از فشردن

مطلب دوم

در اقسام نماز های واجب است بدانکه در زمان غیبت نماز واجب هفت است اول نماز یومیه پنجگانه دوم نماز آیات سیم نماز طوافی واجب چهارم آنچه بنذر و عهد و یمن و اجاره واجب میشود نجم نماز والدین که از آنها فوت شده باشد از روی عذر بلکه مطلقاً علی الاحوط که بر ولد اکبر واجب است ششم نماز جمعه که واجب تحیزی است ما بین آن و نماز ظهر در روز جمعه بنا بر اقوی هشتم نماز بر میت و نماز های مستحبی بسیار است ولیکن اقتضای می شود بنوافل یومیه و آن هشت رکعت نافله ظهر است که پیش از نماز ظهر باید خوانده شود و هشت رکعت نافله عصر است که پیش از نماز عصر میخوانند و چهار رکعت نافله مغرب که بعد از نماز مغرب میخوانند و دو رکعت نافله عشا که آن را و نبره گویند نشسته بعد از نماز عشا میخوانند و ایستاده نیز جایز است و هشت رکعت نافله شب که

وقت آن بعد از نصف شب و هر چه صبح نزدیکتر بجا آورده بهتر است و دو رکعت نماز شفع که بعد از نماز شب میخواند و يك رکعت نماز وتر است که بعد از شفع میخواند و مستحب است در آن خواندن سوره توحید سه مرتبه و معوذتین هر کدام یکمرتبه و مستحب است در آن قنوت و بهتر این است بعد از دعای فرح که لا اله الا الله الحامد الکريم لا اله الا الله العلی العظیم سبحان الله رب السموات السبع و رب الارضین السبع و مافیهن و ما بینهن و رب العرش العظيم و سلام علی المرسلین و الحمد لله رب العالمین است چهل نفر مؤمن را دعا کند چه زنده چه مرده باینکه بگوید اللهم اغفر لقائل و اسم مؤمنی را ذکر کند بعد از آن اعتقاد مرتبه بگوید استغفر الله ربی و انوب الیه و بعد از آن هفت مرتبه استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم ذو الجلال والاكرام لجميع ظالمی و جرمی و اسرافی علی تقی و انوب الیه و هفت مرتبه هذا مقام العائذ بك من النار و بگوید رب اسأت و ظلمت نفسي و بشي ما صنعت و هذه يدني جزاء بما كسبت و هذه رقبتني خاضعة لهما انيت فيها ان اذا بين يدك فخذ لفيك من نفسي الرضا حتى ترضي انك اليك العتبي لا اعوذ بحد مرتبه بگوید اللهو العذوودو رکعت نافله صبح است قبل از نماز صبح بجا آورد و جایز است قبل از فجر بعمل آورد و این نوافل را هر دو رکعت یک سلام بجا آورد

و اکتفا بحمد تنها میتوان کرد بدون سوره و قنوت و جایز است که بعض نوافل را بجا آورد و بعضی را ترك کند و لکن نماز بتواند ترك نکند و در سفر نافله ظهر و عصر ساقط است و اما نافله عشا را اگر قصد قربت مطلقه بخواند بی عیب است و لکن نوافل دیگر ساقط نیست و اما احکام نماز پس در آن چند مبحث است

مبحث اول

در مقدمات نماز و آن چند چیز است اول وقت شناختن و اول وقت ظهر زوال آفتاب است از دائرة نصف النهار تا بقدر اداء نماز عصر بغروب شرعی مانده و وقت عصر بعد از مقدار اول ظهر است از زوال تا غروب شرعی و احوط آنستکه تاخیر نیندازد از سقوط قیام و وقت نماز مغرب از وقت غروب شرعی است تا مقدار اداء نماز عشا بنصف شب مانده و احوط آن است که پیش از زوال حمراء بجا نیاورد چنانچه اولی آن است که تاخیر نیندازد از غروب شفق که آخر وقت قضای آن است و هرگاه عصیانا یا نسیانا یا جهلا از نصف شب نماز مغرب و عشا تاخیر افتاد تا قبل از طلوع فجر واجب است بجا آورد ولی نیت ادا و قضا

نکند و وقت نماز صبح از اول بهن شدن سبیدی است در افق
که فجر صادق است تا طلوع آفتاب و آخر وقت فصیلت از طلوع
حرره مشرقیه است و در اینجا چند مسئله است مسئله تا یقین بدخول
وقت نکند نماز نمیتواند بجا آورد و اعتماد بمظنه نکند بلی شهادت
عدلین معتبر است و بعید نیست جواز اعتماد بر اذان يك عادل
عارف بوقت بلکه ظاهراً کفایه تفر بودن مؤذن است بلکه دور
نیست جواز اعتماد بخبر دادن عارف نیز ولی اولی آن است که
سبر میکنند تا یقین حاصل نمایند و هرگاه اعتماد بمذکورات نمود
و نماز کرد بعد ظاهر شد که تمام نماز قبل از دخول وقت بوده
اعاده کند و اگر معلوم شد در اثناء نماز وقت دال شده اگر
چه قبل از اسلام باشد اعاده لازم نیست مسئله اگر کسی مشغول
نماز عصر یا عشاء شود پیش از نماز ظهر یا مغرب نیامان پس
اگر متذکر شود در حینکه در نماز باشد و ممکن باشد عدول بنماز
پیش عدول نماید اگر در وقت مختص نبوده و اگر بعد از فراغ
باشد اگر نماز عشا را مقدم داشته است مجزئ است و بعد از
آن نماز مغرب را بجا آورد و اگر نماز عصر را مقدم داشته
است بر ظهر احوط ایقان بچهار رکعت است بقصد مافی الذمه
بدون تعیین ظهر و عصر مسئله جایز نیست تاخیر نماز از وقت و

واجب است تمام نماز را در وقت بجا آورد مای هرگاه عصباناً یا
نسیاناً تمویین اداست تا آنکه بمقدار يك رکعت تا آخر وقت مانده
واجب است بیادرت بنماز و اقوی آنست که در این صورت نیز
نمازش اداء است مسئله حائز است ایقان نماز مستحبی غیر از نوافل
مرتبه در وقت فریضه علی الاقوی دوم از مقدمات نماز قبله شناختن
است بدانکه واجب است نماز های واجب را رو قبله بجا آورد
بلکه استقبال معتبر است در نمازهای مستحبی نیز بلی چون نماز
مندوب را سفرراً و حضراً جایز است در حال راه رفتن بجا آورد
در این حال استقبال در آن معتبر نیست و مراد قبله آن مکانی است
که کعبه در آن واقع است و محاذی آن از نخوم ارض تا آسمان
تمام قبله است و محاذات عرفی کافی است و در اینجا دو مسئله است
مسئله واجب است تعدیل عام باستقبال بر فرض امکان و فرق نیست
ما بین مکه و بلادبعیده و هرگاه ممکن باشد تعیین آن یقین واجب
است تحصیل مظنه بآن الاخری فالآخری و علامتیکه معین شده
برای تشخیص قبله یلاد در علم هیئت اسباب حصول مظنه است و
جایز است اعتماد نمودن بقبله بلاد مسلمین مادامیکه خطاه آن ظاهر
نشود و هرگاه در جائی ممکن نشود تعیین قبله علماً و ظناً واجب است
نماز را چهار مرتبه بچهار جهت بخواند اگر وقت موسع باشد و

اگر وقت مضیق باشد هر قدر که وقت گنجایش دارد بجا آورد
 اگر چه بگمرباشد هر جهت که بخواند کافی است مسئله دوم هر گاه
 بعد از تشخیص قبله و نماز ظاهر شود که در حال نماز متوجه
 قبله نبوده بلکه پشت قبله بوده نماز شرا اعاده نماید اگر وقت باقی
 ماند و قضا کند اگر باقی باشد و اگر ظاهر شود که قبله در جانب
 راست یا چپ او بوده اگر وقت باقی است اعاده کند و اگر باقی
 نیست احوط قضاء آن است و اگر معلوم شود از قبله منحرف بوده
 ولی بدست راست یا بدست چپ نمیرسد پس اگر در اثناء نماز بر
 آن مطلع شود فوراً رو قبله کند و نماز شرا تمام کند و نمازش
 صحیح است و اگر بعد از نماز معلوم شود اکتفا نماید آن سیم از
 مقدمات نماز تحصیل طهارت بدن و لباس از نجاست خبیث الاد در
 آنچه معفو است و هم چنین طهارت از حدث چنانچه در مبحث
 طهارت گذشت چهارم از مقدمات نماز مباح بودن مکان نماز و پست
 و بلند بودن موضع سجده از جای ایستادن مگر بکلفتی خشت و در
 اینجا چند مسئله است مسئله واجب است جای نماز غصبی نباشد که
 نماز در مکان غصبی باطل است بلکه باید نماز باذن صاحب مکان
 باشد یا باذن صریح یا اذن ضمنی یا اذن فحوی یا رضای او بشاهد
 حال و هر گاه زمینی در اجاره کسی است اذن مستأجر معتبر است

نکته

مسئله واجب است تمام مکان نماز پاک باشد از نجاستی که بیات
 معصی یا لباس او سرایت نکند پس هر گاه آن مکان خشک باشد و
 نجاست آن سرایت نکند نماز در آن صحیح است مگر جای سجده که
 اگر آن نجس باشد نماز صحیح نیست هر چند خشک باشد بلی مستحب
 است تمام مکان پاک باشد مسئله حوط آن است که مرد وزن بملوی
 یکدیگر نماز بخوانند و هم چنین زن پیش مرد در عقب او نباید
 در حال نماز اگر چه افوی جواز و صحت نماز هر دو میباشد با
 کراهت و فرق نیست مابین زن محرم و غیر آن و کراهت مرتفع
 میشود بودن حائلی که مانع دیدن باشد یا بفصل میان آن دو بقدر
 ده ذراع دست مسئله مستحب است نماز را در مساجد بجا آورد در
 حدیث است که ثواب یکمیز در مسجد الحرام برابر است با صد
 هزار نماز و ثواب یکمیز در مسجد یقمبر صرافه علیه و آله
 برابر است با صد هزار نماز و در هر يك از مسجد اقصی و مسجد
 کوفه برابر ثواب هزار نماز است و در مسجد جامع برابر صد نماز
 است و در مسجد محله برابر بیست و پنج نماز و در مسجد بازار
 ثواب دوازده نماز است و نماز نزد حضرت امیر المؤمنین علیه
 السلام معادل است با ثواب دویست هزار نماز ولی مستحب است
 زن نماز را در خانه بخواند که افضل است از مسجد بلکه افضل

در صندوقخانه که بستوی اطاق است مشاء مکروه است نماز در
اندرون حمام ناکه در حلقه کن هم اولی ترك است و مكروه است
نماز در كشتی اگر بتواند بیرون آن نماز كند و هم چنین نماز
در جائیکه کسی رو بروی او باشد بخندوس زن یا مقابل چراغ
یا آتش افروخته یا مقابل مصحف گشاده یا کتاب یا کاغذ که خط
آن نمایان باشد و همچنین مکروه است نماز در خانه که مست كشته
یا سك یا صورت در آن باشد و مكروه است نماز در قبرستان
مسئله مستحب است اگر عسای ستره باشد و مراد از آن دیواری
یا حیاتی است که میان عسای و آن پیش از دو یا سه ذراع نباشد و
اگر عسای در برابر گذارد کافی است پنجم از مقدمات نماز
پوشاندن عورت و آن در مرد قل و حلقه دیر و ریضان است و
عورت زن در نماز جمع بدن است مگر روی و دو دست تا بند
آن و ظاهر دیوار ساق و اما مابین دیوار پوشاند و لکن در كفتن
و صیه تا باله پوشانیدن سرو گردن واجب نیست و باید لباس نماز
گذار غصبی نباشد و از پوست مته نباشد و از اجزاء حرام
گوشت نباشد بلکه مته و اجزاء حرام گوشت نیز همراه
او نباشد.

مبحث دوم در اقامه و اذان

۶۱

بلی جایز است نماز کردن با پوست خز و منجاب و كرك آنها و
باید لباس مردان از ابریشم خالص نباشد چنانچه احوط اجتناب
است از منجافی حریر در جامه و ملا بافی نباشد چه در حال نماز
و چه در غیر آن بلکه اسگشر طلا در دست کردن بلکه مطلق زینت
کردن بطلا جایز نیست از برای ایشان مطلقاً و اما برای زن جایز
است امور مذکوره حتی در نماز و باکی نیست بر مرد پوشیدن
حریر خالص در حال اضطرار و در جك و بدانکه هرگاه جورابی
در پاهای نماز گذار باشد که پوشاند پشت پا و ساق را احوط
اجتناب و اقوی جوراب است

مبحث دوم

بدانکه مستحب است در نماز هائے یومیه اذان و آن چهار
مرتبه الله اكبر و هر کدام از اشهد ان لا اله الا الله و اشهد ان محمداً
رسول الله حی علی الصلوة حی علی الفلاح حی علی خیر العمل الله
اكبر لا اله الا الله را دو مرتبه بگویند و بعد از اذان اقامه
است و آن مثل اذانت در فصول مگر آنکه دو مرتبه الله اكبر
از اول و یکمرتبه لا اله الا الله از آخر آن در آن نیست و بعد از دو
مرتبه حی علی خیر العمل دو مرتبه بگویند فقامت الصلوة و احوط

و احوط آن است که دو ساز ایستد کند و ساز را تمام کند و سجده کند و احوط اعاده اصل نماز است هفتم تمام قرائت و تسبیحات اربعه را در رکعات ایستاده یا استقرار بجا آورد و با امکان هشتم آنکه مرد حمد و سوره را در رکعت اول و دوم نماز مغرب و عشا و صبح بلند بخواند و در نماز ظهر و عصر آهسته و دو رکعت سوم و چهارم از هر نمازی آهسته بخواند چه حمد چه تسبیحات و مناط در بلند و آهستگی ظهور جوهر صوت و علم ظهور آن است و اما زن پس در مواضع آهسته بخواند و در مواضع حیر مخیر مگر آنکه اجنبی صوتش را بشنود و مستحب است خصوص بسم الله را بلند خواندن در مواضع اخفات نهم ترتیب میان حمد و سوره و همچنین میان اجزاء آنها دهم موالات و فاصله نکردن مابین آنها بغیر ذکر و دعا و قرآن یازدهم قرائت را صحیح اداء کند و موافق باشد با قرائت یکی از قراء سبعه و اگر نداند تعلیم بگیرد دوازدهم سوره واسعی و الم نشرح را یکسوره محسوب دارد و هم چنین الم تر کیف ولا یف را و بدانکه افوی جواز قرائت حمد و سوره است از روی قرآن و لو در فریضة مطلقا و احوط اقتضای آنست بر صورتیکه ممکن نشود از حفظ خواندن یا بجماعت یا بمناجبت قاری بلکه احوط ترك است در جمیع احوال

در واجبات نماز

نماز بلی خواندن قنوت و سایر ادکار و ادبیه از روی کتاب ماضی ندارد ششم از واجبات نماز رکوع است و واجبات آن پنج است اول خم شدن بعدیکه بتواند کف دست خود را زانو رساند دومیم گفتن ذکر است بعد از رسیدن بعد رکوع و احوط گفتن سبحان الله سه مرتبه یا سبحان ربی العظیم و بحمده یکمرتبه سوم طمأنینه در حال ذکر چهارم باید کردن سر از رکوع پنجم طمأنینه در حال قیام هفتم از واجبات نماز سجود است و واجبات آن هفت است اول آنکه منحنی شود بعدیکه مسارعی شود جای پیشانی باجای باها بلیکه است و بلند بودن آن بقدر کلفتی خشت ضرر ندارد دوم گذاردن هفت موضع را بر زمین و آن پیشانی و دو کمر دست و دو زانو و دو سر انگشت بزرگ پاها است سیم آنکه پیشانی را بر ما یصح السجود علیه بگذارد و آن زمین و اجزاء آن است که غیر معدنی و خوردنی و پوشیدنی باشد و جایز است سجود بر کاغذ ولی در هر حال باید مباح و پاک باشد و نه سبب میکند پاکی مقداریکه لازم است گذاردن بر زمین هر چند اطراف آن نجس باشد پس هرگاه قدری از مهر پاک باشد و قدری نجس باشد ضرر ندارد هر چند احوط این است که تمام آنچه پیشانی بر آن قرار میگیرد پاک باشد چهارم ذکر است و احوط در آن سه مرتبه سبحان الله یا یکمرتبه سبحان ربی الاعلی و بحمده

است پنجم طمأنینه است در حال ذکر ششم باقی گذاردن هفت
عمود است بر زمین تا ذکر تمام شود بلی اختیاراً جایز است غیر
از پیشانی را از زمین حرکت دهد در غیر حال ذکر یا بلند کند
و بگذارد هفتم نشستن بعد از سجده اولی بلکه بعد از ثانیه هم
عالی الاوتی و در رکعت اول و سیم که تشهد ندارد آن را
حاشیه استراحت میبندد هفده از واجبات نماز تشهد است و واجب
در تشهد نشستن است اول نهادن پاها بر احوط گفتن است بنحو متعارف
دوم صلوات فرستادن بعد از شهادتین و باید همه را صحیح
اداء نماید سیم ترتیب مابین کلمات آن بنحو متعارف چهارم
مولات میان کلمات آن پنجم آنکه نشسته باشد در حال تشهد
شده طمأنینه در آن نهم از واجبات نماز سلام است و واجبات آن
چهار است اول آنکه بگوید السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين
: السلام عليكم و احوط اضافه و رحمة الله و برکاته است و جایز
است اکتفاء یکی از این دو هر چند بهتر گفتن هر دو است
و مسح است پیش از آن در گفتن السلام عليك ايها النبي و رحمة
الله و برکاته دوم آنکه در حال نشسته بعمل آورد سیم آنکه
صحیح بعمل آورد چهارم آنکه با طمأنینه باشد دهم از واجبات
ترتیب است در اتمام نماز پس هرگاه عمداً جزئی را که باید
مؤخر باشد مقدم دارد نماز باطل است و حکم سهو بیان خواهد

شد یازدهم موالات بینی بی در پی بعمل آورد افعال نماز را و
فاصله نشود مابین آن بسکوت طویل بر وجهیکه از صورت نماز
گذار بیرون رود

مبحث چهارم

بد آنکه ارکان نماز پنج است اول تکبیرة الاحرام دوم قیام
در حال تکبیرة الاحرام سیم قیام متصل بر رکوع چهارم رکوع پنجم
دو سجده پس هرگاه رکن کم شود یا زیاد شود عمداً یا سهواً
نماز باطل است مگر در نماز جماعت که در آن تقبیل است

مبحث پنجم

در مبطلات نماز و آن چند چیز است اول حدث است
چه اکبر و چه اصغر دوم منحرف شدن از قبله بهمه بدن بطوریکه
پشت او بقبله شود یا انحراف برسد بعد یمن و یسار عمداً و
سهواً و جهلاً و اما انحراف بمابین یمن و قبله یا یسار و قبله سهواً
ضرر ندارد سیم آمین گفتن بعد از حمد مگر در حال تقیه پنجم
نکلم کردن بدو حرف و زیاده یا يك حرف مفهم معنی عمداً غیر
از ذکر و دعا و قرآن بلی سهواً ضرر ندارد پنجم خلاء فمقه

ششم گریه کردن از جهه غیر خدا و گریه از خوف خدا از افضل عبادات است و احوط در گریه بر مصیبت حضرت سید الشهداء و اهلیت علیهم السلام آنکه در غیر نماز بجا آورد هفتم خوردن و آشامیدن در غیر آنچه استنا شده هشتم هر فعل منافی که محو کند صورت نماز را مثل جستن و دست بست زدن و امثال آنها نهم دست بر روی دست دیگر گذاردن مگر در حال تقیه دهم شك در عدد رکعات در غیر آنچه خواهد آمد یا جزئرا در حال شك بجا آوردن مگر آنکه بجا آورد برجاه یقین حال بر او بعد از انتقال از آن که در اینصورت مضر نیست یازدهم زیاد کردن جزئی را در نماز عمداً بقصد جزئیت یا کم کردن آن هر چند رکن نباشد

مباحث ششم

در شکایات نماز است و در آن چند فصل است

فصل اول

بد آنکه هرگاه کسی شك کند در چیزی از افعال نماز و داخل شده باشد در فعلیکه بعد از آن است اگر چه مستحب باشد اعتنا

نکند مثل آنکه شك کند در تکبیر بعد از دخول در قرائت یا شك کند در قرائت بعد از داخل شدن در قنوت یا رکوع بلکه اگر شك کند در آیه بعد از دخول در آیه دیگر یا در کلمه بعد از دخول در کلمه دیگر اعتنا نکند علی الاقوی بلی هرگاه شك کند در رکوع در حال سرازیری از جهت سجده مادامیکه سجده رسیده احوط آنستکه بر گردد بایستند و بعد رکوع کند و نماز را تمام کند و بعد از آن نماز را هم اعاده کند و هرگاه شك کند در سجده بعد از برخاستن یا بعد از دخول در تشهد اعتنا نکند بلی هرگاه شك کند در حال برخاستن بر گردد و ایقان کند و اگر شك کند در تشهد بعد از برخاستن اعتنا نکند و اگر در حال برخاستن باشد باز اعتنا نکند علی الاقوی پس فرقت در اینخصوص ما بین سجده و تشهد بلی احوط در تشهد نیز برگشتن و ایقان آن است بقصد قریب مطلقه و اگر شك کند در چیزی از افعال نماز یش از اینکه داخل فعلی دیگر شده واجب است آنچه را که شك نموده بجا آورد

فصل دوم

شك در عدد و ساعات نماز های واجبی در بین نماز بعد

ار آنکه شك قرار گرفت اگر نماز دو رکعتی یا سه رکعتی باشد بعد از طلاق نماز است و اگر چهار رکعتی باشد از چنین است که نمازش باطل است در جمیع صور مگر در سه صورت اول شك میان دو و سه بعد از سر برداشتن از سجده دوم پس بنا را بر سه گذارد و نماز را تمام کند بعد از آن بکرکت نماز ایستاده یا دو رکعت نشسته بجا آورد بلکه هم چنین است هرگاه شك بعد از تمام شدن ذکر واجب در سجده دوم باشد پس آنچه ذکر شد بعمل آورد نمازش صحیح است ولکن اولی آنستکه در اینصورت بعد از اتمام نماز احتیاط اعاده کند اصل نماز را احتیاطاً و این احتیاط در همه مقامات آیه که حکم مترتب بر اكمال سجدتین است جاریست دوم شك میان سه و چهار در هر جا باشد چه در قیام و چه در رکوع و چه در سجود و چه بعد از آن و چه در بین آنها بنا را بر چهار گذارد و نماز را تمام کند و دو رکعت نشسته یا بکرکت ایستاده بجا آورد سیم شك میان دو و چهار است بعد از اكمال سجدتین بنا را بر چهار گذارد و نماز را تمام کند و بعد دو رکعت نماز احتیاط ایستاده بجا آورد چهارم شك میان دو و سه و چهار است بعد از اكمال سجدتین بنا را بر چهار گذارد و بعد

دو رکعت نماز ایستاده و دو رکعت نشسته بجا آورد پنجم شك میان چهار و پنج است بعد از اكمال سجدتین بنا را بر چهار گذارد و نماز را تمام کند و بعد از سلام دو سجده سهو بجا آورد ششم میان چهار و پنج است در حال قیام می نشیند و شك او بر میگرود بشك میان سه و چهار و حکم آن در این جاریست و برای هر يك از قیام یجاء و اذکاریکه گفته دو سجده سهو بجا آورد و این سجده در جمیع فروض بعد که قیام را می شکند و می نشیند جاریست هفتم شك میان سه و پنج است در حال قیام می نشیند شك او بر میگرود بشك دو و چهار و حکم آن در این جاریست هشتم میان سه و چهار و پنج است در حال قیام می نشیند و شك او بر میگرود بشك میان دو و سه و چهار و حکم آن در این جاریست نهم شك میان پنج و شش است در حال قیام می نشیند و شك او بر میگرود بشك میان چهار و پنج بعد از اكمال سجدتین و حکم آن در این جاری است و بدانکه کثیرالشك در اجزاء نماز یا در افعال یا رکعات در آنجا که کثیرالشك شده اعتنا بشك خود نمائید و بنا را بر صحت گذارد و نماز احتیاط بر او واجب نیست و هم چنین اعتبار ندارد شك امام یا مأموم یا حفظ دیگر و هم چنین شك بعد از فراغ از نماز و بعد از وقت که اعتبار ندارد و بنا را بر صحت گذارد بلکه مطلقاً

از فراغ و بعد از وقت در حکم شك است

فصل سیم در نماز احتیاط است

برای شكوك مذکور بد آنکه واجب است بعد از اسلام نمازی که در آن شك کرده و بناء گذارده بدون فاصله منافعی میان آن و نماز احتیاط فوراً شروع کند در نماز احتیاط و واجب است در نماز احتیاط نیت و تکبیر الاحرام و قرائت حمد و رکوع و دو سجده و تشهد و سلام بترتیب نماز ولکن سوره و قنوت ندارد و قرائت حمد را باحقاق بجا آورد حتی بسم الله را بنا بر احوط و بد آنکه اگر شك کند در رکعات نماز نافله مخیر است مابین بنا بر اقل یا اکثر مگر اینکه اگر اکثر واجب بطلان باشد پس باید گذارد بر اقل پس هرگاه شك کند ~~بسه~~ بیکر کت کرده یا دو رکعت مخیر است و اگر شك کند که دو رکعت کرده یا سه رکعت بنا را بر دو گذارد و تمام کند و اگر شك کند در رکعات نماز احتیاط در شكوك پس هر چند مشهور میان علماء آنرا مثل نافله دانسته اند لکن مشکل است احوط آنستکه بنا را بر اقل یا اکثر گذارد و تمام کند و بعد آنرا اعاده کند و بعد از آن اصل نماز را اعاده کند و اما اگر شك کند در اجزاء نافله یا نماز احتیاط پس حکم آن مثل فریضه است که اگر در محل

است یاورد و اگر داخل جزء بعد شده بگذرد

فصل چهارم در ظن حکم در نماز

بدانکه ظن یا متعلق بر رکعات است یا بافعال (اما) ظن متعلق بر رکعات پس در حکم یقین است چه در نماز دو رکعتی و سه رکعتی و چه در چهار رکعتی چه در اولین از آن چه در آخرین پس مثلا هرگاه نداند بیکر کت کرده یا دو رکعت و مظنه او باحد طرفین است بنا را بر آن گذارد و نماز او صحیح است و نماز احتیاطی لازم نیست و هکذا در صور دیگر و اگر از اول امر شك کند در اینکه بیکر کت کرده یا دو رکعت مثلا یا دو رکعت کرده یا سه رکعت و بعد از تروی شك او مبدل شود بظن باحد طرفین باز عمل کند بظن خود و اگر عکس باشد باینکه اول مظنه پیدا کند باحد طرفین و بعد مبدل شود بشك حکم شك جاری کند از بطلان در موارد بطلان و بناء بر اکثر در موارد آن پس مدار در صورت انقلاب بر حالت دوم است شك باشد یا ظن بلکه اگر ظن باحد طرفین داشت بعد ظن او منقلب شد بظن بطرف دیگر بناء را بر ظن دوم گذارد و همچنین در شك پس اگر اول شك کرد مابین دو و سه و بنا را بر سه گذاشت بعد شك او منقلب شد بشك مابین سه و چهار یا يك و

دو حکم شك دوم جاری کنند پس در صورت اولی بنا را بر چهار گذارد و عمل شك سه و چهار بطلان آورد و در صورت دوم حکم شك يك و دو جاری کنند که بطلان نماز است و هكذا در سایر اعتلالات و هر گاه حالت تردیدی از برای او حاصل شود و نداند که شکست یا ظن بنا بگذارد بر آنکه شکست و حکم شك جاری کند مثلا نمیداند یک رکعت کرده یا دو رکعت و شک دارد که آیا احد طرفین رجحان دارد و مظنون است یا نه حکم شك جاری کنند پس بنا را بر بطلان گذارد در صورت مفروضه و اگر نداند که سه رکعت کرده یا چهار رکعت و شك کند که آیا سه رکعت بودن مظنون است یا نه بنا بگذارد بر اینکه مظنون نیست و حکم سه و چهار جاری کند و هكذا در سایر صور و اما ظن متعلق بافعال مثل آنکه نمیداند یک سجده کرده است یا دو سجده و مظنه او یک سجده است باید و سجده و نمیداند که حمد را خوانده یا نه و مظنه دارد باحد طرفین پس در حکم یقین و دن آن اشکال است و باید مراعات احتیاط کنند و مقتضای آن در بعض صور الحاق شك است و در بعض صور الحاق یقین و اعاده نماز و حاصل مطلب اینکه یا ظن متعلق است بمثل قرائت و تسبیحات و اذکار که زائده آن مضرب نماز

نیست یا متعلق بافعال که زیادی آن مضر است مثل رکوع و سجود و نحو این دو پس در صورت اولی اگر در محل است ایقان کنند بقصد قربت مطلقه هر چند ظن بکردن داشته باشد و اگر بعد از تجاوز از محل است و ظن بکردن دارد بگذرد مثل شك و اگر ظن بنکردن دارد و برگردد و ایقان کنند مثلا اگر شك کند که آیا حمد را خوانده است یا نه و هنوز داخل در سوره نشده است آنرا بخواند چه مظنه بخواندن داشته باشد چه مظنه بنخواندن و اگر بعد از دخول در سوره یا قنوت شك کند که حمد را خوانده است یا نه و مظنه او بخواندن باشد بگذرد و بنا را بر خواندن گذارد و اگر مظنه او به بنخواندن باشد باز برگردد و بخواند و هكذا در سایر آنچه از این قبیل است و اما در صورت دوم پس اگر در محل است و مظنه بنکردن دارد بجا آورد مثل آنکه شك داشته باشد و اگر مظنه بکردن داشته باشد احتیاط این است که عمل بطن کند و بگذرد و نماز را تمام کند و بعد آنرا اعاده کند و اگر بعد از محل باشد اگر مظنه بکردن دارد بگذرد و اگر مظنه بنکردن دارد برگردد و بجا آورد و نماز را تمام کند و اعاده کند مثلا هرگاه نمیداند يك سجده کرده یا دو سجده و هنوز داخل در تشهد یا

قیام ننشده است و مئه او این است که يك سجده كرده يك سجده دیگر بجا آورد و نماز او صحیح است مثل صورت شك و اگر مظنه دارد که دو سجده کرده عمل بظن کند و بعد از نماز اعاده کند نماز را و اگر بعد از دخول در قیام یا تشهد مقله او برگردن دو سجده باشد بگذرد و نماز او صحیح است و اگر مظنه او برگردن باشد برگردد و یک سجده دیگر بکند و بعد از اتمام اعاده کند نماز را و هكذا در سایر افعال مثل رکوع و نحو آن

فصل پنجم

در سهویات است

بدانکه سهویات متعلق است بر رکعت یا اجزاء رکعتی یا اجزاء غیر رکعتی و اینها یا زیاده است یا بنقصه پس اگر زیاد کند بیک رکعت یا بیشتر را نماز او باطل است مطلقاً و اگر سهواً بیک رکعت یا بیشتر را ناقص کند و بعد از سلام متذکر شود پس اگر پیش از ایتان بمناقی عمدی و سهوی مثل حدث و استدبار متذکر شود برخیزد و بقیه نماز را بجا آورد و سجده سهو بجهت سلام بجا بجا آورد نماز او صحیح است و هم چنین اگر بعد از ایتان بمناقی باند که عمداً ضرر دارد و سهواً ضرر ندارد مثل تکلم در

این صورت نیز برخیزد و بقیه را بجا آورد و دو سجده سهو دیگر بجهة تکلم کردن بجا آورد و اگر بعد از مثل حدث و استدبار و یا سکوت طویل ماحی صورت نماز متذکر شود نماز او باطل است و هرگاه زیاد کند رکعتی را در نماز نماز او باطل است و اگر زیاد کند جزء غیر رکعتی را مثل قرائت یا يك سجده یا تشهد و نحو آن نماز او صحیح است و لکن باید دو سجده سهو بجهة زیادتى بعمل آورد و اگر همان صحت جزئی را پس اگر متذکر شود پیش از دخول در رکعت بعد برگردد و ندارد که وجهت زیادتها سجده سهو کند چه منسی رکعت باشد چه غیر رکعت مثل آنکه پیش از دخول در رکوع و بعد از قنوت مثلاً یقین کند که حمد را نخوانده برگردد و بخواند و یا یقین کند که دو سجده یا يك سجده از او فوت شده برگردد و بجا آورد و از برای زیادتى هر يك از قیام بحوال الله و قرائه یا تسبیحات سجده سهو کند و اگر داخل در رکعت بعد شده پس اگر منسی رکن است نماز باطل است مثل آنکه بعد از دخول در رکوع یقین کند که دو سجده از رکعت پیش فراموش شده و هم چنین اگر منسی رکوع باشد و متذکر شود بعد از دخول در سجده دوم بلی هرگاه منسی رکوع باشد و متذکر شود در سجده اولی یا بعد از آن و قبل از دخول در سجده دوم باید نیست صحت نماز پس

برگردد و رکوع را بجا آورد و از برای سجده زیاد شده دو سجده سهو کند چون از برکشتن و تدارك کردن زیادى ركن لازم نیاید و لكن معذلك احوط اعاده نماز است و سزاوار نیست ترك این احتیاط هر چند واجب نیست و اگر منسی غیر ركنی باشد و متذکر شود بعد از دخول در ركن بعد نماز باطل نیست بلکه بجهت آن تقیسه سجده سهو بجا آورد و دیگر چیزی بر او نیت بلی اگر منسی تشهد یا سجده واجب باشد و متذکر شود بعد از دخول در رکوع باید بعد از فراغ از نماز اول قضاء آن تشهد یا آن سجده را بجا آورد و بعد دو سجده سهو بکند و نماز او صحیح است و در اینجا سه مسئله مافی ما هذه مسئله اولی آنکه اگر ترك کند ذکر رکوع یا سجود را و متذکر شود بعد از سر بر داشتن از رکوع یا سجود نمازش صحیح است و نمیتواند برگردد هر چند داخل در ركن بعد نشده چون محل آنها فوت شده است پس باید سجده سهو بجهت تقیسه بجا آورد مسئله دوم آنکه ترك کند سجده واحد از رکعت اخیر یا تشهد را و بعد از سلام متذکر شود احوط در آن است که سجده سهو بقصد مافی الذمه بجا آورد و تشهد و سلام بخواند بقصد احتیاط و بعد دو سجده سهو بقصد مافی

الذمه بجا آورد و دو سجده سهو دیگر بجهت سلام بجا احتیاطاً بخواند

اما اگر ترك کند سجدتین را از رکعت اخیر و بعد از سلام متذکر شود احوط این است که برگردد و ایشان کند و نماز را تمام کند و در سجده سهو بجهت زیادتی تشهد و در سجده سهو بجهت سلام بجا بجا آورد و بعد نماز را اعاده کند مسئله سوم هرگاه در نماز متحیی زیاد کند جزئی را - هو نماز او باطل نیست هر چند ركن باشد و سجده سهو هم بر او نیست و اگر ترك کند جزئی را و متذکر شود در اثناء برگردد و آنرا بجا بیاورد هر چند داخل در ركن بعد شده باشد و بجهت زیادتیها سجده سهو واجب نمیشود و اگر متذکر شود بعد از سلام پس اگر ركن است باطل است و اگر غیر ركن است بر او چیزی نیست و بدانکه هرگاه در حال تشهد شك کند که آیا این تشهد نماز است یا تشهد سجده سهو بیکه باید بجا آورد بنا گذارد که تشهد نماز است و نماز را تمام کند بعد سجده سهو را بعمل آورد و هم چنین است حکم در سجده و اگر در حال تعقیب شك کند که آیا سجده سهو بیکه بر او واجب بود بجا آورده یا نه باید بعمل آورد

زمین اگرچه باعث خوف نشود چنانچه واجب میشود بسبب وزیدن بادهای تند و سرخ و تاریکی شدید و رعد و برق غیر متعارف و غیر اینها از حوادث آسمانی از اموری که نوعاً باعث خوف متعارف ناس بماند اگرچه او ترسد و آن دو رکعت است در هر رکعت پنج رتوع و دو سجود و تهلیل آن است که نیت میکند و تکبیر میگوید و بعد از آن حمد و سوره میخواند و رکوع میرود و ذکر رکوع میگوید و سر از رکوع بر میدارد و حمد و سوره میخواند و قنوت میخواند مستحبات رکوع میرود بعد از آن باز حمد و سوره میخواند و قنوت میخواند مستحبات رکوع میرود و بعد از قیام از آن باز حمد و سوره میخواند و بر رکوع میرود و بعد از قیام از آن دو سجده بجا میآورد و بر میخیزد حمد و سوره میخواند و قنوت میخواند مستحبات رکوع میرود و هم چنین تا پنج رکوع تمام شود و بعد از قیام از رکوع پنجم دو سجده بجا میآورد تشهد میخواند و سلام میگوید و جایز است بنحو دیگر بعمل آورد و آن چنین است که بعد از تکبیر الاحرام حمد تمام بخواند و يك آیه از سوره اما انزلناه را بخواند و رکوع رود و بعد از سر برداشتن از آن آیه دوم اما انزلناه را بخواند و رکوع رود و همچنین تا پنج رکوع بعمل آید بعد

از هر رکوع يك آیه خوانده تا در رکعت اولی یکحمد و یکسوره تمام تا پنج رکوع بعمل آید و بعد از رکوع پنجم دو سجده بجا آورد و همچنین در رکعت دوم قبل از رکوع یکحمد بخواند و یکسوره را تبعیض کنند مابین پنج رکوع و نماز را تمام کند و اقسام دیگر هم ممکن است و وقت نماز کسوفین از ابتداء گرفتار است تا تمام منجلی شود لکن احوط آنست که مؤخر ندارد از وقت شروع بانحلاء و اما نماز زلزله و سایر آیات آسمانی که مخوف باشد تا آخر عمر اداء است و لکن احوط عدم تأخیر آن است از وقت آیت و هرگاه مطلق شد بر خسوف و کسوف در وقت و ترك كرد نماز آیات را عمداً یا سهواً واجبست قضاء آن اگر چه تمام آن نگرفته باشد ولی اگر قطع نشد تا تمام منجلی شد بعد مطلع شد اگر تمام آن گرفته نشده بر او قضاء نیست و اگر تمام قرص گرفته باشد واجبست قضاء آن و جایز است نماز آیات را بجماعت بخواند پس اگر در رکوع اول امام ر درك نمود متابعت مینماید مثل جماعت در نماز یومیه و قرائت از او ساقط است و در غیر رکوع اول احتیاط در ترك اداء است و این احتیاط ترك نشود و نماز آیات دو رکعت محسوب است پس هرگاه شك کنند در عدد رکعات نمازش باطل است و اگر در رکوعات از هر رکعتی یا اجزاء شك کنند چنان او حال یومیه است در آنچه گذشت از احکام آن و همچنین احکام سهو و تذکر در

محل یا بعد از منحل و غیر آن در آن جاری است و همچنین حکم زیاده و تقصیر در آن همان است که در یومیه ذکر شد

مبحث هشتم

در بقیه نمازهای واجبی است و آن چند قسم است اول نماز قضاء است بدانکه هرگاه ترك نماید نماز واجبی را با اجتماع شرایط وجوب آن عیباً یا از او فوت شود بجهت خواب یا فراموشی یا فاقه طهورین باشد یا بجهت مست شدن چیزی که از جانب خود باشد واجب است بر او قضاء آن نماز بخلاف نمازی که از جهت حیض یا نفاس از او ترك شده که قضاء آن واجب نیست اگر در تمام وقت حیض یا قضا بوده و الا اگر طاهره دریابد مقدار نماز را در وقت چه در اول وقت و چه در آخر آن و ترك نماید اداء را واجب است قضاء آن بلکه اگر مقدار بکرکعت را از آخر وقت دریابد بدون عذر از اعذار مذکوره واجب است بر او نماز و اداء خواهد بود و اگر ترك نمود مصیبت کرده و قضاء آن بر او واجب است و واجب است در نمازهای قضاء یومیه همان ترتیبی که از او فوت شده بجا آورد اگر چه ترتیب آن را نداند علی الاقوی و حاصل میشود ترتیب آن بتکرار نماز پس

اگر میداند در پنج روز هر روز یک نماز از او فوت شده پنج شانه روز نماز قضاء بجا آورد و همچنین اگر نمازهای بسیار از او فوت شده و ترتیب آن را نمیداند آتیه نماز قضا کنند گنه یقین کند آنچه بر او بوده ترتیب قضاء آن عمل آمده اگر تکرار آن مستلزم عسر و حرج نشود والا وجوب ترتیب تکرار ساقط است و واجب نیست مقدم داشتن نماز قضاء را بر ادا اگر چه احوط تقدیم آن است خصوصاً اگر آنچه فوت شده یک نماز باشد و خصوصاً اگر نماز همان روز باشد و مغیر در انمام و قصر حال فوت است پس اگر نماز قصر فوت شده باید نماز را قصرأ قضاء نماید اگر چه در حضر باشد چنانچه اگر در حضر فوت شده تماماً قضاء نماید اگر در سفر باشد و اگر کسی در اول وقت مسافر بوده و در آخر وقت حاضر بالعکس بعد نیست که مغیر باشد در قضاء آن ما بین قصر و انمام اگر چه احوط اعتبار آن است که در آخر وقت تکلیف او بوده و بهتر از آن جمع است دوم نمازی که فوت شده از پدر بلکه مادر هم علی الاقوی و فوت آن بسبب عذر بوده بالعکس مطابق علی الاحوط واجب است بر ولی قضاء نماید آن را و مراد بولی پدر بزرگ میت است و بر دختر او واجب نیست و شرط نیست حاضر بودن و بالغ بودن

آن پس در وقت فوت پدر و اگر میت پسر ندانسته باشد یا دانسته باشد ولی بدون عذر نماز از او فوت شده احوط استیجار کسب و رنه است نسبت حصه خود از ترکه و اگر وصیت کرده باشد که نمازهای او را استیجار نمایند از ترکه او بیرون کرده می شود از ثلث ترکه او مگر آنکه ورنه امضاء نمایند که در این صورت از اصل ترکه بیرون می شود و احوط امضاء کسب ایشاف است از حصه خود بلکه بجهت نیست که مطلقاً بیرون کرده شود از اصل مال و اگر ولی بمبرد پیش از ایقان بقضاء نماز های میت واجب نیست بروی او قضاء نمودن آن و بر باقی اولیاء میت اول هم واجب نیست و جایز است از برای ولی استیجار نمودن غیرت را جهت قضا و عجز میت و معتبر است در آن ترتیب بنحویکه فوت شده اگر چه سکرار باشد چنانچه در قضاء نماز خود گذشت و اقوی سقوط ترتیب است در صورت مشقت در آن

بسم نماز استیجاری بدانکه واجب است بر شخصیکه احیر شده که نمازهای میت را بجا آورد ایقان کند بهرچه بآن ملتزم شده از مستحبات و کیفیات آن اگر بر وجه تقلید باشد و اگر اخلاف بآن معود مستحق اجرت نیست اگر چه ذمه میت یا ولی بری شود و جایز است زن احیر شود که نمازهای مرد را بجا

آورد و هم چنین بکس پس زن در نماز های جهریه میت مخیر است ما بین جهر و احتقات اگر چه نماز برای مرد باشد چنانچه بر مرد معین است جهر در آن اگر چه برای زن باشد

مبحث نهم

در نماز جماعت است بدانکه نمازهای واجبی را بجماعت کردن مستحب و در یومیه مؤکد است خصوص صبح و مغرب و عشا ضکه مؤکد تر است و منقول است که نماز با عالم برابر است با هزار نماز و با سید قرشی برابر است با صد نماز و بتعدد جماعت فضیلت آن همان مقدار زیاد میشود و بتعدد مأمومین جماعت می شود ثواب آن و در نماز جمعه با اجتماع شرایط جماعت واجب است و اگر کسی حمد و سوره ادا درست نباشد و ممکن باشد او را تصحیح قرائت در وقت کفایت میکند او را درست کردن آن و فرادے با جماعت کردن و اگر ممکن نشود او را درست کردن بجهت تنگی وقت و مانع آن معین است برای او جماعت کردن و اگر ممکن نباشد او را هیچ وجه تصحیح قرائت در این صورت جماعت واجب نیست و با آنچه متضمن است از قرائت میتواند نماز را بجا آورد ولی احوط جماعت کردن است و اقل

عددی که جماعت بآن معتقد میشود دو نفر است یکی امام و دیگری
 مأموم و مأموم واحد اگر مرد باشد مستحب است که در جانب
 راست امام بایستد و اگر زن باشد در عقب او بایستد و شرط
 است موافق بودن نماز امام با مأموم در هیئت و کیفیت پس جایز
 نیست اقتدا کردن بومی را نماز میت یا عبدین یا آیات و بحکس
 اما موافق بودن در عدد رکعات واجب نیست پس جایز است اقتدا
 نمودن حاضر بمسافر و مسافر بحاضر و قضاء را بادا و محکس
 مطلقاً و جواز اقتدا نماز طواف بیومیه و بحکس خالی از اشکال
 نیست و احوط برك اقتداست در این دو صورت و هم چنین
 جایز است اینکه ساری را فرادی خوانده است آن نماز را اعاده نکند
 بجماعت بلکه مستحب است و اما نمازی که احتیاطاً بجا میآورد ادا یا قضا
 اقتداء بآن جایز نیست علی الاحوط بدالافوی اگرچه نماز مأموم
 هم احتیاطی باشد و شرط است در امام جماعت چند چیز اول عقل
 دوم بالغ سوم ایمان چهارم طهارت مولد پنجم مرد بودن اگر
 مأموم مرد باشد بلکه احوط مرد بودن است مطلقاً ششم عدالت
 یعنی ملکه و کفایت میکند در احراز آن حسن ظاهر بیکه کائف
 نوعی از وجود آن باشد ولو موجب وثوق و اطمینان نشود علی
 لافوی هفتم ایستاده بودن امام هرگاه مأمومین ایستاده باشند هشتم

صحت قرائت او پس هرگاه امام تواند تمام قرائت واجب را
 صحیح بخواند یا بعض حروف را بدل کند بعضی و مأموم سالم
 باشد از آن اقتداء باو جایز نیست نهم نبودن حال ما بین مأموم
 و امام یا صف پیش که مانع دیدن او باشد مگر آنکه مأموم زن
 باشد دهم دور بودن مأموم از امام یعنی محل سجده مأموم از
 محل ایستادن امام یا صف پیش زیاده از یک گام بلند نباشد یا
 از یکی از دو طرف متصل باشد حذف متصل امام باز دهم بلندتر نبودن
 جای امام از جای مأموم بقدر معتدیه یعنی یک وجب یا زیاد تر
 بلی اگر فی الجمله سراسیمه باشد ضرر ندارد و اما جای مأموم
 هر قدر بلند تر باشد از جای امام ضرر ندارد باصدق اقتداء
 دوازدهم پیش نبودن مأموم از امام واحوط مؤخر بودن مأموم است از
 امام اگرچه جزئی باشد و بدانکه واجب است بر مأموم متابعت
 کردن امام در افعال نماز باینکه افعال صاوة را پیش از امام بجا
 نیاورد بلکه احوط تاخیر است و اما در اقوال پس تکبیر الاحرام
 را باید بعد از امام بگوید و در غیر آن واجب نیست اگرچه
 احوط است خصوص در سلام و جماعت منقاد می شود بذكر
 نمودن امام را در حال رکوع اگرچه امام در کمر
 رکوع را گفته باشد و رکعت اول او محسوب است
 و در نماز احتیائی در حال فراست امام بهتر آنستکه مأموم مشغول

ذکر باشد بلکه اقوی در نماز جهری هم جواز اشتغال یا آن
 است و احوط سکوت مطلق و گوش دادن بقرائت امام است بلی
 اگر در نماز جهری مأموم قرائت یا همه امام را بشنود واجب
 است ترک قرائت و اگر بهیچوجه نمیشود اولی بلکه احوط
 قرائت حمد و سوره است آهسته و اگر امام در قنوت باشد و
 مأموم در سجده یا رکعت گفت مستحب است بر او متابعت کردن
 در سجده یا قنوت و همچنین در تشهد نیز متابعت کند و نشستن
 در سجده در حال تشهد امام احوط است بآنکه دو زانوان خود
 را زمین بلند کند و در رکعت دوم خودش قرائت را آهسته
 بخواند اگر چه در نماز جهریه باشد و در رکعت آخر امام
 متابعت کند امام را تا سلام بنشستن بتجاوی و ذکر بگوید
 و نمازش را تمام کند چنانچه هر جائی از نماز جماعت بخواهد
 جهت سجده منفرد شود جایز است در صورتیکه از اول قصد
 افراد بوده باشد و الا اصل صحت اقتداء در اینحال محل اشکال
 است بلکه بدون عذر نیز جایز است در صورتیکه از اول
 قصد افراد نباشد هر چند خلاف احتیاط است و اگر امام را
 عادل میدانست و بعد از نماز معلوم شد که کافر یا فاسق یا محدث

بوده نمازش صحیح است و اگر در بین نماز بفهمد قصد افراد
 کند و هرگاه مأموم سهواً پیش از امام رکوع رفت ذکر رکوع
 را احتیاطاً بگوید و اگر گفت و برگشت هنوز بقیام نرسیده امام
 بر رکوع رفت قیام را بجا آورد و بر رکوع برگردد و بعد احتیاطاً
 نماز را اعاده کند لکن اعاده واجب نیست و اگر سهواً پیش از
 امام سر از رکوع برداشت برگردد و رکوع برود و اگر قدری
 خم شد و هنوز بعد رکوع نرسیده امام سر بر دارد او هم
 سر بکمرود ضرر ندارد و هم چنین است سجده در
 متابعت کردن

مبحث ششم

در احکام نماز قصر و انعام است بدانکه واجب است در
 سفر قصر نمودن در نماز چهار رکعتی بشرط نمودن دو رکعت
 آخر آن بهفت شرط اول آنکه آن سفر بقدر مسافت باشد و آن
 هفت فرسخ است چه وقت بتنهائی یا باینمقدار باشد مثل آنکه
 کسی دو وطن داشته باشد و ما بین آن هفت فرسخ فاصله باشد
 یا رفتن و برگشتن باهم هفت فرسخ باشد مثل آنکه بخواهد از
 وطن خود برود سر چهار فرسخ و برگردد همانروز یا بعد از

آن و هر فرسخی سه میل است و هر میلی چهار هزار ذراع است بذراع دست پس اگر سفر او کمتر از مقدار مذکور باشد اگر چه کمی کمتر باشد موجب قصر نیست و اگر شك داشته باشد که آیا باین مقدار هست یا نه قصر نمیکند دوم آنکه این مقدار را بقصد مسافت طی کند پس هرگاه مثلاً عقب کسریخته می رود و نمیداند بقدر مسافت می رود یا نه قصر نیست اگر چه زیاده از این مقدار هم می رود بلی در برگشتن اگر بقدر مسافت می رود هست قصر کند سیم آنکه قصد مسافت را مستعجل بدارد و متردد نشود تا آخر مسافت پس اگر قدری از آن را که کمتر از مسافت میباشد بقصد مسافت طی نمود و بعد متردد شد در رفتن یا برگشتن قصر نیست و اگر باز قصد رفتن نمود پس اگر بقیه بقدر مسافت است قصر کند و الا احوط جمع است خصوصاً هرگاه قدری را بدون قصد طی کرده باشد چهارم آنکه قصد سفر نکند یکی از سه چیز تول بقصد اقامه در جایی تا ده روز دوم رسیدن بوطن خود سوم بماندن در جایی سی روز تمام بدون ثبت اقامه ده روز بشرط آنکه محل تردد یکجا باشد پس هرگاه بعضی از سی روز در مکانی و بعضی آن در مکان دیگر باشد حکم سفر که قصر است قطع نخواهد شد بلی ضرر ندارد خارج شدن از محل تردد ولو بقدر کمتر از مسافت بحزم مراجعت

در همان روز یا شب آن یا روز بعد که عرفاً از صدق بودن در یکجا سی روز متردداً خارج نشود که در این سه صورت حکم سفر که قصر کردن باشد قطع میشود و واجب میشود پیش او اتمام نماز بلی اگر کسی قصد اقامه ده روز در جایی نمود و یکنماز چهار رکعتی ادائی خواند بعد عازم شد که قبل از ده روز برگردد یا متردد شد باید نمازهای خود را تا آنجا است تمام بخواند اگر چه بخواند همان روز برگردد بخلاف آنکه نماز چهار رکعتی نکرده عزم مسراجعت نمود یا متردد شد در اقامه که باید قصر کند اگر چه ده روز در آنجا هم بماند بدون قصد و کسیکه قصد اقامه ده روز را در جایی نموده اگر در بین ده روز بخواند باطراف آنجا برود که کمتر از مسافت باشد و يك شب آنجا بماند و برگردد بمحل اقامه خود احوط جمع است در وقت مراجعت و ایام مكث در محل اقامه اگر قصد ماندن ده روز ندارد و اگر از اول نیت اقامه قصد او رفتن و برگشتن در همان روز باشد بدون ماندن شب ضرر ندارد و باید تمام کند علی الاقوی و الاولی و احوط در اینصورت بلکه صورت سابقه نیز جمع است ما بین قصر و اتمام و اگر در اینصورت برود و شب هم بماند احوط جمع ما بین قصر و اتمام است و هرگاه از اول قصد اقامه عازم باشد برخروج از محل ترخص

بکمتر از مسافت و ماندن شب در آنجا احتیاط بجمع را ترك
نکند پنجم آنکه سفر کردن ثقل و عمل او نباشد مثل ساریان
و مکاری و ملاح و همه کن و قاصد و امثال آن که اینها باید
تمام بخوانند بلی اگر اینها سفر کنند در غیر محل خود مثل آنکه
برای زیارت کردن بروند قصر کند و حکم وجوب اتمام بر آنها
ثابت میشود هر وقت صادق باشد در عرف که عمل و ثقل
آنها سفر کردن است اگر چه در اثناء سفر اول آنها حاصل
شود و به مقام می شود وجوب اتمام بر آنها بماندن ده روز در وطن
به قصد اقامه باشد چه نباشد پس در سفر اول بعد از اقامه ده
روز در وطن وجوب قصر متعین است و اما اگر ده روز در
وطن اقامه نمود اگر قاصد بوده حکم آن حکم اقامه در وطن
است قاصد نبوده کفایت نمودن اقامه ده روز بدون قصد
تمام پس احتیاط ترك نشود در سفر اول آن بجمع مابین قصر و اتمام
در آن سفر را نفلی پیش آمد که سه سفری در پی نمود بدون آنکه
در آن سفر خود قرار دهد باعث تمام کردن در سفر نمیشود ششم آنکه سفر او
حرمانه باشد مثل غلام که از آقای خود قرار کند و مثل آنکه برای دزدی
کردن یا اشیاء طاهره رود و اینکه قصد او از آن سفر توصل بترك واجب
باشد مثل آنکه سفر کند بقصد فرار از دین واجب و اما اگر
سفر کند بقصد ترك صوم معین بنذر یا اتمام صلوة که واجب

نده باشد بنذر پس وجوب اتمام در چنین سفری معلوم نیست و
اظهر وجوب قصر است و هم چنین است اگر سفر کردن از
برای صید لهوے باشد که در این صورت نیز واجب است اتمام
و مناط در وجوب اتمام حال عیاست پس مادامیکه عاصی است
تمام میکنند و هر وقت عاصی نباشد قصر کنند اگر چه مابقی
بمقدار مسافت نباشد هفتم خروج از محل ترخص در خصوص
وطن آنکه اقتدر از شهر دور شود که دیوارهای آن ناپدید
شود یا اذان شهر را نشنود و احوط تحقق امرین است و فرق
نیست در این شرط میان رفتن و برگشتن و اما اعتبار حد ترخص
در بلد اقامه محل تأمل است بلی اگر در وقت رفتن بجائی رسید
و شك نمود که بعد ترخص رسیده یا نه در آنجا نماز را تمام
کند و در وقت برگشتن در همانجا قصر کند و احوط جمع
مابین قصر و اتمام است و بعد از تحقق شرایط واجبیت قصر
مگر آنکه در چهار جا اول مکه دوم مدینه سوم مسجد کوفه
چهارم حایر حضرت سیدالشهداء که در آنها مخیر است مابین
قصر و اتمام هر چند احوط قصر و افضل اتمام است اما روزه
در آنها نکیرد پس اگر عمداً در سفر نماز را تمام بخواند نمازش
باطل است بلی اگر جاهل بحکم وجوب قصر باشد نمازش صحیح

است و اگر در جائیکه اقامه عشره ~~ص~~ کرده باشد و باید تمام بخواند قصر ~~کند~~ از روی جهل احوط در این صورت اعاده است و هرگاه حکم را امید آنست ولی فراموش کرد واجب بودن قصر را بر مسافر یا مسافر بودن خود را و تمام کرد بعد از نماز متذکر شد اگر وقت باقی است اعاده نماز کند و اگر وقت گذشت قضا ندارد و هرگاه سفر نمود بعد از دخول وقت و هنوز نمازش و تمام نخوانده تا از حد ترخص خارج شد احوط جمع ما بین قصر و اتمام است چنانچه اگر مراجعت کرد از سفر و بوطن یا محل اقامه رسید بعد از دخول وقت و نماز را نخوانده نیز احوط جمع است و اگر در هر دو صورت نماز از او فوت شد احوط در قضا او نیز جمع است

مطلب سوم

در احکام روزه بدایه و روزه عبارتست از امساك کردن از طلوع فجر تا مغرب شرعی از چیزهاییکه ذکر می شود و در آن چند مباحث است

مبحث اول

در شرائط روزه و آن چند چیز است اول عقل پس اگر در جزئی از آنها دیوانه باشد روزه اش صحیح نیست قضا هم ندارد دوم اسلام سوم ایمان چهارم خالی بودن از حیض و نفاس در تمام روز پنجم مسافر نبودن بصری که تکلیف او قصر است در نماز بلی هرگاه قبل از زوال از سفر مراجعت کرد بوطن یا بمحل اقامه رسید و هنوز افطار نکرده روزه او صحیح است و هم چنین هرگاه بعد از زوال سفر نمود روزه او صحیح است و بدانکه جائز است اختیاراً سفر کردن در ماه مبارك رمضان اما در باقی اقسام روزه واجب معین مثل قضا مضیق یا نذر معین و امثال آن پس احوط بلکه اقوی عدم حوازم سفر است و اگر در سفر اند و روزه معین بر او باشد اقوی وجوب قصد اقامه است لمی اگر نذر کرده باشد روزه روز معینی را در خصوص سفر یا سفر او حضراً روزه بر او واجب و صحیح است اگر چه در سفر باشد و قصد اقامه بر او واجب نیست ششم ایمن بودن از ضرر پس اگر ظن ضرر بلکه خوف ضرر داشته باشد مثل آنکه برسد که روزه گرفتن باعث حدوث مرض یا زیادتى مرض شود روزه او صحیح نیست بلکه اگر برسد ضرر بر طفل خود یا آنکه شیر او کم شود و طفل بسبب آن متضرر شود باید افطار کند چنانچه زن حامله که نزدیک باشد

بوضع حمل او و ترسد بر خود یا بر طفل چه از تشنگی یا گرسنگی روزه او صحیح نیست و هم چنین مرد پیر و زن پسر هرگاه عاجز باشند از روزه گرفتن روزه بر آنها نیست چنانچه اگر کسی دردی دارد که سبب آن نمیشود و نمیتواند ترك آب خوردن نماید در تمام روز روزه بر او نیست و در تمام این صور مذکوره ماعدای صورت اول که خوی ضرر بر خود باشد بدل از هر روزی تصدق نماید بمدی از طعام و در تمام صور در وقت ممکن قضا نماید و اما باو غیث شرط صحت روزه نیست علی الاقوی بلکه شرط وجوب است مثل سایر عبادات که اقوی صحت آن است از طفل ممیز

مبحث دوم

بدانکه شرط است در روزه نیت امساك از اموری که دگر میشود و کافی است در آن اینکه در شب آن روز قصد او این باشد که فردا روزه بجا بآورد قربة الی الله و لازم است تعین اگر متعین نباشد و اینکه روزه را بعضی امثال امر خدا بگیرد بلی در روزه استیجاری قصد تحمل از غیر هم لازم است و اگر تواند آن ده چیزیکه می آید تفصیلا بذهن بگذراند بلکه همینقدر

اجمالاً قصد امساك از مفطرات نمایند کافی است و احوط در روزه ماه رمضان آن است که شب اول نیت روزه تمام ماه را بنماید و هر شب هم علی حده نیت کند و هرگاه نیت را فراموش نمود قبل از زوال متذکر شد فوراً نیت کند کافی است و هرگاه بعد از زوال متذکر شود بقیه روز را امساك کند و لکن روزه باطل است و هم چنین است سایر روزه های واجب چه قضاء و چه غیر آن که قبل از زوال اگر منافی بعمل نیاورده تجدید نیت میکند و بعد از زوال فوت میشود وقت آن اما روزه مستحبی پس وقت نیت آن باقی است تا پیش از غروب و در يوم الشك معتبر است نیت روزه آخر شعبان پس اگر روزه قضاء یا نذر یا كفارة و امثال آن بر او باشد معین است نیت آن را بنماید و الا نیت روزه مستحب بنماید و اگر هر وقت از آن روز معلوم شد که ماه رمضان است فوراً تجدید نیت کند روزه اش صحیح است و اگر يوم الشك را به نیت ماه رمضان روزه گرفت باطل است و همچنین هرگاه تردید در نیت کند که هرگاه از رمضان است از آن و الا از آخر شعبان محسوب شود باز هم صحیح نیست اگر چه در این دو صورت معلوم شود که ماه رمضان بوده و هرگاه در بین روز نیت خروج از روزه نموده بالفعل یا قصد ریا کرده و بعد

عود نمود بقصد روزه روزه اش باطل است و اگر نیست نمود که یکساعت حد افطار میکنم اگر آن مفطریکه قصد نموده بجای نیاورد و روزه را باتمام رساند اقوی صحت است

مبحث سوم

در بیان آنچه باید از آن امساك نمود و آن ده چیز است اول و دوم خوردن و آشامیدن است عمداً و فرق نیست ما بین ما کول و مشروب معتاد و غیر معتاد اگر چه بمنزل فرو بردن بقیه غذائیکه در بن دندان مانده است یا آشامیدن از دماغ باندو باطل نمیشود روزه بفرو بردن آنها سهواً اگر چه مقصر باشد در حلال کردن و لکن احوط خلال کردن است چنانچه احوط قضاء کردن است هرگاه خلال نکرد و جایز است جابیدن طعام برای طفل و حیوانات و چشیدن نمك آتش و امثال آن مادامیکه عمداً چیزی از آن فرو نرود و اولی و احوط ترك آنهاست و هم چنین جایز است مضمضه کردن برای وضوء بلکه حثك شدن هم و مستحب است بعد از آن سه دفعه آب دهن را جمع کند و بیندازد و اگر بدون اختیار یا غفلة یا نسیاناً آب مضمضه فرورفت پس اگر بجهت نماز واجبی بلکه یا منعبی بوده چیزی بر او نیست اگر چه احوط درغیر

وضوء برای نماز واجبی قضاء روزه است و اگر بخوان عبث یا حثك شدن بوده قضاء لازم است و جایز است مسواك نمودن روزه دار بلکه مستحب است و لکن مسواك بیرون نیاورد مادامیکه مسواك میکند و اگر بیرون آورد آن را حثك کند و دو باره داخل دهن کند و الا آب آنرا فرو نبرد و اما بلع نمودن اخلاط سر و سینه اگر چه مبطل بودن آن معلوم نیست مادامیکه از لب بیرون نیامده و لکن احوط ترك آن است بلکه این احتیاط ترك نشود اگر بعضی دهن را باید سیم جماع است که مفید و موجب قضا و کفاره است یا در قبل یا در برای قاعل و مفعول اگر غمد باشد و اما سهواً یا نسیاناً ضرر ندارد لکن بعضی تذکر خود را خلاص کنند چنانچه با احتلام روزه باطل نمیشود و جایز است برای او تا آخر غسل و هم چنین جایز است استبراء نمودن بول و لمسجات از برای محتلم در روز روزه چهارم کذب بر خدا و رسول و ائمه هدی علیهم السلام میباشد و احوط الحاق حضرت زهرا و باقی ائیه و اوصیاء علیهم السلام است و مخصص است بطلان روزه بجائیکه بداند کذب است و بگوید و الا مبطل نیست اگر چه در واقع کذب باشد و غلط خواندن قرآن و دعاء سهواً ضرر ندارد پنجم ارتعاس در آبست که مبطل و موجب قضا و کفاره است خواه تمام سر و بدن او زیر آب برود یا سر تنها اگر چه موئی سر بیرون

باشد و چه منافذ سر کشوده باشد یا نه و چه روزه واجب باشد یا منحب
بلی اگر مدفعات هر دفعه منی از سر رازناب کنند ضرر ندارد چنانچه
اگر بدون اختیار یا با فراموشی روزه یا بخيال آنکه فرو نمیدرود فرو رفت
یا آنکه آب زیادی و سرخود ریخت که تمام سر را فرا گرفت
ضرر ندارد و اگر در آب مضاف مثل کلاب و امثال آن فرو
رفت اقوی عدم بطلان و احوط اجتناب است و هرگاه عمد بقصد
غسل سر زیر آب نمود در روزه رمضان روزه و غسل هر دو
باطل است بلکه اگر در حال ماندن زیر آب هم قصد غسل کند
و اما اگر در حال بیرون آمدن هم قصد غسل کند ظاهر صحت غسل
است بخلاف روزه واجب معین غیر رمضان که غسل او در حال
فرو بردن سر باطل است و در دو صورت دیگر صحیح است
و اما در روزه واجب غیر معین روزه اش باطل و غسل او در
هر سه صورت صحیح است و همچنین است در روزه مستحبی
چنانچه اگر در حال غیر عمداً رتاس نموده در روزه واجب معین
چه رمضان و چه غیر آن به محض تذکر و اختیار فی الفور سر را
بیرون آورد و اگر در اینحال قصد غسل کند غسل او نیز
صحیح است و اگر صبر نماید زیر آب اختیاراً روزه اش باطل
می شود ششم رسانیدن غبار بجای که مخرج خاء است و آن مفسد
و موجب قضاء و کفاره است اگر عمد باشد اگر چه آن غبار
غیر غلیظ باشد بنا بر احوط و فرق نیست ما بین غبار حلال مثل

آرد یا حرام مثل خاک چه خردش باعث بر ایتر غبار شود یا
دیگر بر می مثل آنکه بایستد در موضعی که غبار است و خود را حفظ
نماید بخلاف آنکه هرگاه خود را حفظ کند بنحویکه باید و
بعد ظاهر شود که فرو رفته ضرر ندارد و احوط اجتناب از دود
و بنابر غلیظ است چه از قلیان کشیدن و نحو آن باشد یا غیر آن
بلکه خالی از قوت نیست هفتم فی کردن است عمداً و آن هم
عالی الاقوی موجب قضا و کفاره است و اگر بدون اختیار فی
کند چیزی بر او نیست و اگر ضرورت اقتضا کند فی کردن
را دیگر بر او حرام نیست ولی مفسد روزه است و هرگاه بی
اختیار غذا یا آب بیرون آید تا بجای برسد و بر گردد ضرر
ندارد و اگر در قضاء دهن یساید باید آن را بریزد و ضرر
ندارد بلی اگر عمداً فرو برد مفسد روزه و موجب قضا و کفاره
است هشتم اخراج منی از خود نمودن است عمداً بغیر جماع هر چند
بملاعیه و ملامسه یا ثقیل یا با حلیله خود باشد بشرط آنکه قصد او
انزال باشد یا عادت او خروج منی باشد و اما مجرد ملاعیه یا ملامسه
یا ثقیل بدون خروج منی موجب بطلان صوم نیست بلکه اگر
قصد او انزال باشد یا عادت او خروج منی باشد مذکور است و
منی خارج نشود نیز بطلان صوم معلوم نیست
و همچنین اگر عادت او نبوده و قصد انزال هم نداشته
باشد و منی بیرون آمد موجب بطلان نیست اگر چه احوط قضاء

است و بدانکه اگر کسی در روز روزه محتمل شد مثلاً میتواند عمداً استبراء کند بول اگر چه یقین داشته باشد بخروج آنچه در محرمی مانده از منی نهم اماله محکوم بدماغ است بدون ضرورت و آن حرام و مفسد روزه و موجب قضا و کفاره است و بجمامه مکروه است بلکه احوط اجتناب است عدم بقاء بر جنابت است عمداً تا طلوع فجر و آن هم حرام و مفسد روزه و موجب قضا و کفاره است و این مختص بشهر رمضان و وقضاء آن است و در باقی اقسام روزه ثابت نیست و مثل بقاء بر جنابت است بقاء بر حیض و نفاس و لکن اقوی در آن ثبوت قضاء است نه کفاره در خصوص شهر رمضان و در غیر آن حتی قضاء آن ثبوت قضا نیز احوط است و در حکم تعدد بقاء بر جنابت است خوابیدن بقصد غسل نکردن یا با عدم قصد آن و بیدار نشدن تا صبح و اما اگر از آن خواب اول بیدار شد و دوباره خوابید بقصد غسل کردن و بیدار نشد تا صبح قضاء آنها بر او واجب است و این دو خواب هیچکدام حرام نیست اگر چه احوط ترك خواب دوم است و اما اگر بیدار شد دیگر حرام است بر او خوابیدن و اگر عسیان کرد و خوابید و بیدار نشده قضاء بر او لازم است و احوط کفاره است نیز و اما اگر جنب شد و غافل شد از جنابت یا از غسل کردن یا آنکه فردا واجب

است روزه بکبرد و غسل نکرد بر او چیزی نیست اگر چه احوط قضاء است و اگر ممکن نشد از برای جنب و حیض و غشاء غسل کردن واجب است بر آنها نیمه کنند و بعد از نیمه احوط بیدار بودن است تا صبح اگر چه لازم نیست و اما مستعاضه پس صحیح است روزه او و توقف ندارد صحت روزه او بر غیر اغسال واجب بر او بلکه توقف بر اغسال هم محل تأمل است و لکن ترك احتیاط تمایز خصوصاً اغسال آنها ریه و شب گذشته و احوط آن است که مقدم بدارد غسل صحیح را بر طلوع فجر اگر چه اقوی عدم وجوب آن است

مباحث چهارم

در بیان چیزهایی که موجب قضاء آنها میشود و آن چند چیز است اول آنکه پیش از تفحص از صبح مفطره بعمل آورد و معلوم شد که ضحیح بوده قضاء آن روزه واجب است و اگر تفحص نمود و مطمئن شد ببقاء شب و کشف خلاف شد هر چند مشهور گفته اند قضاء لازم نیست لکن ترك احتیاط نشود دوم آنکه اعتماد نمود بقول کسی که گفت شب است بعد کشف خلاف شد قضاء لازم است سیم اگر کسی خبر داد که صبح است و او گمان نوحی نمود

و معلوم شد که صبح بوده قضا لازم است بلکه اگر یقین هم داشته باشد که شب است بعد معلوم شد که صبح بوده احوط قضا است چهارم اگر کسی خبر دهد که مغرب است و خودش قدرت بر ملاحظه کردن ندانست و افطار نمود بعد خلافت ظاهر شد قضا بر او واجب است و اگر قدرت داشت و ملاحظه نکرد کفاره هم لازم است مگر آنکه مخیر عدل یا عدلین باشد و اگر جهة ابر بودن اعتقاد کرد که مغرب شده است و افطار کرد بعد معلوم شد که روزه بوده قضا واجب نیست

مباحث پنجم

در اقسام روزه واجب و آن هفت است اول روزه ماه مبارك رمضان دوم قضا آن سیم صوم روز سیم اعتکاف چهارم صوم ده روز کفاره بدل هدی در حج تمتع پنجم هجده روز بدل بدنه ششم روزه که واجب شود بنذر و عهد و بعین هفتم روزه کفاره افطار ماه مبارك رمضان و آن دو ماه متوالی است و واجب است بوجوب تحیزه ما بین آن و عتق و اطعام شصت مسکین و روزه کفارات مبارک است و بدانکه واجب است بر هر مردی قضا روزه که از والدین فوت شده و معذور بوده

اند و اگر معذور نبوده اند و اگر معذر نبوده اند احوطست و هرگاه وصیت کرد یا غیره تبرعا از جانب آنها بجا آورد از او ساقط میشود بلی اگر مریض بود و افطار نمود و همان مرض مرد یا قدرت بر گرفتن آن نداشت تا مرد قضا آن لازم نیست و هرگاه مریض افطار نمود و مرضش باقی ماند تا رمضان آینده قضا از او ساقط است ولی بدل هر روزی یکم از طعام کفاره بدهد و احوط قضا کردن است اما عذر دیگر مثل سفر چنین نیست پس باید قضا بگیرد و احوط کفاره است نیز بدل هر روزی مدی از طعام و اما هرگاه عذرش بر طرف شده و قدرت داشت و نکرخت تا رمضان دیگر گنه کار است و باید قضایش را بگیرد هر وقت که بخواهد و بدل هر روزی مدی از طعام بدهد و هرگاه چند سال بر او بگذرد و بعد قضا کند همان يك کفاره سال او اول کافی است

مطلب چهارم

در احکام زکوة است و در آن دو مقصد است

مقصد اول

در زکوة بدن و در آن سه مبحث است مبحث اول بدانکه

واجب است زکوة بدن که فطره باشد بچند شرط اول بلوغ دوم عقل و عدم اغماء سیم آزاد بودن و این سه شرط هم شرط وجوب است و هم شرط صحت و اما اسلام شرط صحت است نه وجوب چنانچه غنی بودن شرط وجوب است نه صحت و غنی بودن متحقق میشود بمالك بودن اخراجات مال خود و عیال واجب النفقه خود اگر چه صنعتی باشد که بتدریج بآن صنعت اخراجات آنها را بگذراند و وافی باشد و اگر چنین نباشد فقیر است و بر او فطره واجب نیست ولی مستحب است و اگر یکصاع بیشتر نداشته باشد اولی آنست که بدهد از بابت فطره یکی از عیالات خود که فقیرند و او بدیگری بدهد و او بدیگری تا آخر عیالات و او میخواهد یکی از عیالات بدهد یا فقیر اجنبی

مبحث دوم

بدانکه واجب است دادن زکوة فطره از برای خود و هر که عیال او باشد و واجب النفقه او باشد یا نه بالغ باشد یا نه بنده باشد یا آزاد و همچنین مهمانی که از ایالات او محسوب شود در جزء آخر ماه رمضان که دلال شوال ظاهر شود و اگر مهمان کشته فقر باشد و مهمان غنی بر خود مهمان واجب است و زبیه که

چیز دار باشد و شوهرش فقیر باشد و خرج زن را بمشقت میدهد احوط بلکه اقوی وجوب فطره است بر زن و اگر خرج او با غیر شوهر است فطره او بر منفق است و هم چنین است غیر زن بر سایر عیالات او

مبحث سوم

در جنس فطره و مقدار آن و زمان و جو و مصرف آن و در آن چهار فصل است

فصل اول

در جنس آن و آن چند چیز است اول گندم دوم جو سوم خرما چهارم مویز پنجم كَشْك ششم شیر هفتم عدس و نخود و امثال آن و احوط اقتضای بر چهار اول است و افضل خرما و مویز است

فصل دوم

در مقدار آن و آن يك صاع است و مقدار اوصاع شش صد و چهارده متقال و ربع متقال صیرفی است از تمام اجناس و دادن قیمت کافی است

| فصل سیم |

بدانکه واجب میشود فطره است بغروب گردن آفتاب روز آخر ماه مبارك رمضان و اولی جدا کردن آنست در شب و احوط عدم تأخیر است از نماز عید از برای کسکه بنماز عید حاضر میشود و اگر جدا نکرد تا بعد از نماز احوط آنست که همان روز بقصد قریت مطلقه بدهد و قصد اداء و قضاء نکند و اگر جدا نمود جایز است تأخیر دادن فقیر را برای انتظار مستحق مسعینی

| فصل چهارم |

در مصرف آنست و آن فقراء میبایند و اولی آنکه اقارب را بر غیر مقدم دارد و همسایه را بر غیر اقارب و اهل علم را بعد از ایشان بر غیر آنها و عدالت در فقیر شرط نیست اگر چه احوط است و بهتر در زمان غیبت امام علیه السلام دادن بهجتهد است و شرطت در بگیرنده فطره آنکه هائمی نباشد مگر آنکه فطره دهنده هم هائمی باشد و مکر در صورت ضرورت و هم چنین شرطت در فقیری که فطره میگیرد واجب الفقه فطره دهند نباشد و جایز است زن فطره خود را بشوهر فقیر خود بدهد و احوط آنست که هر فقیری کمتر از یکصاع ندهد مگر آنکه زیاد باشند فقراء که بهر يك يك سر فطره نرسد

| مقصد دوم |

در زکوة سال و در آن چند مبحث است

| مبحث اول |

در شرایط نفاق و جوب زکوة غیر از یابوغ و غفل و آن دو چیز است اول مالك بودن نصاب دوم امکان تصرف در آن در تمام سال در آنچه گذشتن سال در آن معتبر است و در غیر آن وقت نفاق زکوة بآن آنکه غاصبی غصب نکرده باشد بای اگر نواقف داشته باشد امکان تصرف در آن بر دادن قدر قبلی از مال و ندهد احوط دادن زکوة آن مال است و اما اگر بدون دادن مال ممکن باشد گرفتن از غاصب بعد از گذشتن زمانی بالفعل واجب نیست زکوة قرض و مثل آنست هر گاه قادر بر عیم باشد نه تصرف در عین و زکوة قرض بر قرض گیرنده است نه بر دهنده و بدانکه معتبر نیست در وجوب زکوة مال غنی بودن بلکه بز مالك نصاب واجب است زکوة آنرا بدهد اگر چه وافی بمؤنه سال او نباشد و هم چنین قرض دارے مانع زکوة نیست پس اگر شخص مالك نصاب باشد و معادل آن یا زیاده قرض

داشته باشد زکوة دادن بر او واجب است و اگر زمینی را اجاره دهد بخله زکوة بر مستاجر زارع است

مبحث دوم

در آنچه زکوة آن واجب است و آن نه چیز است اول طلا دوم نقره و در این دو شرطست آنکه مسکوک باشد سیم گوسفند چهارم شتر پنجم گاو و در این پنج شرطست گذشتن سال و متحقق و مستقر میشود بدخول ماه دوازدهم اگر چه آنماه از سال اول محسوب است و باید در تمام سال مستقر بماند و الا زکوة آن واجب نیست و در گوسفند و شتر و گاو شرطست در تمام سال چریده باشند در علف صحرا و معلوفه نباشند و مدار بر صدق اسم سائمه است اگر چه گاهی خزئی از مال مالك خورده باشند بنحویکه از صدق سائمه خارج نشود و معلوفه بودن متحقق میشود به خوردن چیزیکه مملوك باشد و در اولاد آنها اعتبار بحال مادر آنهاست و مبداء سال در اولاد وقت زائیدن آن است و شرط است در شتر و گاو آنکه کار کن نباشد مثل آب کشی و آسیا کردن و سوارى و مدار بر صدق عرفی است که آنها را کار کن گویند در تمام سال ششم گندم هفتم جو هشتم مویز نهم خرما و

شرطست در این چهار آنکه مالك آنها را بیش از وقت وجوب مالك باشد چه بزراعت و چه بیع و امثال آن واحوط اعتبار نصاب است قبل از اخراج خراج سلطان و مؤنه زراعت و موضوع کردن آنها محل اشکال است بلی آنچه را که از عین این اشیاء میبوند ضرر مالك و مستحقین هر دومی نبود و زکوة آن بر مالك واجب نیست

مبحث سوم

در نصاب آنها است و در آن چند فصل است

فصل اول

در نصاب طلا و نقره است و از برای هر يك دو نصاب است نصاب اول طلا پانزده متقال صیرفی است و نصاب دوم سه متقال و در نصاب اول ربع متقال و ثمن متقال صیرفی که نه نخود میشود باید بدهد و در نصاب دوم عشر متقال شرعی بدهد و نصاب اول نقره صد و پنج متقال صیرفی است و نصاب دوم بیست و يك متقال صیرفی است و در نصاب اول نقره دو متقال و پنج ثمن باید بدهد و در نصاب دوم نیم متقال صیرفی و ربع عشران و ضابطه کلیه آنکه هر وقت بمقدار نصاب از طلا و نقره رسید و بالا رفت چهل

يك بدهد اگرچه بعضی اوقات قبلی زیاده داده و در حکم زکوة
ملا و تفره است زکوة مستقلات و مال التجارة

فصل دوم

در گوسفند پنج نصاب است اول چهاروز کوة آن يك گوسفند
است دوم صد و بیست و يك و زکوة آن دو گوسفند است سوم دویست
و يك و زکوة آن سه گوسفند است چهارم سیصد و يك و زکوة
آن چهار گوسفند است پنجم چهارصد و زکوة آن و هرچه بیشتر
شود هر صد گوسفند يك گوسفند بدهد و گوسفندی را که برای زکوة
میدهد اگر بزیانند باید داخل سال سوم شده باشد و اگر گوسفند
میش باشد سال را باید تمام کرده باشد

فصل سوم

در نصاب شتر و گاو دو نصاب است اول پنج و پنج و پنج و پنج
هر که از این نصاب است و پنج و زکوة هر یکی يك
است و اگر از این نصاب است و شش و زکوة آن يك گوسفند است که داخل
در سال دوم شده بدهد هفتم سی و شش و زکوة آن يك شتریکه
داخل در سال سیم شده بدهد هشتم چهل و شش و زکوة آن يك شتری
که داخل در سال چهارم شده بدهد نهم شصت و يك و زکوة آن يك
شتریکه داخل در سال پنجم شده بدهد دهم هفتاد و شش و زکوة آن
دو شتریکه داخل سال سوم شده بدهد یازدهم نود و يك و زکوة آن دو

در نصاب غلات اربعه

شتریکه داخل سال چهارم شده بدهد دوازدهم صد و بیست و
يك پس زکوة آن و هر چه بیشتر شود در هر پنجاه شتر يك
شتری که داخل در سال چهارم شده یا در هر چهل یک شتریکه
که داخل سال سوم شده بدهد و آنچه قبل از بلوغ بنصاب یابین
نصابها است در آن چیزی نیست و مخیر است در شتریکه برای
زکوة میدهد باید ماده باشد

فصل چهارم

در گاو دو نصاب است اول سی دوم چهل و بعد از چهل مخیر است
در اعتبار سی یا چهل اگر اعتبار هر دو ممکن باشد مثل صد و بیست
و اما اگر اعتبار هر دو ممکن نباشد پس معین است اعتبار آنچه
فرا گرفتن در آن بیشتر می باشد پس در هر سی يك گاو یکساله چنانچه
وجه ماده و در هر چهل يك گاو ماده که داخل سال دوم شده بدهد

فصل پنجم

در نصاب غلات اربعه از گندم و جو و گندم و جو و گندم و
نصاب آنها یکی است و پیش از رسیدن بآن زکوة واجب نیست
و آنچه زائد باشد اگر چه جزئی باشد زکوة آن واجب است و
آن سیصد صاع است و آن مطابق است با صد و چهل و چهار
من بوزن شاه الا چهل و پنج مثقال صبرفی و بن تبریز دویست و
هشت من الا چهل و پنج مثقال مزبور و جبار حقه نجف

که بهندوسی و سه مثقال هشت نخود است هشت وزنه و پنج حقه و نیم الا پنجادو هشت مثقال و ثلث مثقال صبرقی و بحقه اسلامبول که دوپست و هشتاد مثقال است و یست و هفت وزنه و ده حقه و سی و پنج مثقال است و مقداریکه باید اخراج نماید در غلات عشر است اگر در آب دادن محتاج به جبرخ و آلات آب کشی نباند و آب نهر خودش در آن می نشسته یا بآب باران غل آمده و نصف عشر است اگر محتاج به جبرخ و آلات آب کشی بوده و اگر با شرکت بوده و بعضی اوقات محتاج بآن بوده و بعضی اوقات نبوده سه ربع عشر بدهد و مناط صدق و شرکت عدم آن است نه مساوات و اغلیت پس با فرض صدق شرکت سه ربع عشر و با غایب احد هما حکم پنج آن است و بدانکه وقت تعلق زکوة صدق اسم گندم یا جو یا شوره یا سر است گرچه در اخیرین نیز اعتبار صدق است و حرما حلی از رجوع آنست و مناط در مصاب مقدار حلت آنها است

مبحث چهارم

در مصرف زکوة و آن هشت صدق اول و دوم فقرا و مساکین بدانکه اگر کسی ادعای فقر کند و صدق و کذب آن معلوم نباشد احوط استعمال حال او است بتحصيل ظن غالب بفقرا و

خصوصا کسیکه سابقا غنی بوده بای باسقی فقرا و فوایش مسموع است و مراد از فقیر در مصرف زکوة فطره گذشت سوم کسانیکه جمع زکوة میکنند چهارم مؤلفه قلوبهم پنجم در آزادی بنده هائیکه در ثبوت باشند ششم قرض داران هفتم مطلق خبرات از قبیل ساختن مدرسه و مسجد و رباط و پل و اعانت زوار و حجاج و امثال آن هشتم اشخاصیکه بغربت افشاء اند و بیچاره میباشند و در ولایت خودشان غنی میباشند بشرط آنکه ممکن نشود از برای آنها قرض گرفتن

مبحث پنجم

بدانکه مستحب است بردن زکوة را نزد مجتهد عدل در زمان است و شرط است در زکوة دادن قصد قربت و کافیت قصد قربت نمودن الك وقت دادن آن بواسطه که باصناف برساند و مستحب است که يك قر کمتر از نصاب اول طلا یا نقره ندهد بلکه احوط است مگر آنکه آن مقداریکه باید اخراج نمود کمتر از مقدار مزبور باشد و جایز است آنقدر بفقیر بدهد که غنی شود

مطلب پنجم

در احکام خمس است و در آن دو مبحث است

مبحث اول

در آنچه خمس بآن تعلق میگیرد و شرایط آن و در آن

دو فصل است

فصل اول

بدانکه چیز هائیکه خمس بآن تعلق میگیرد هفت چیز است
اول مالی که از کفار حربی در جهاد بدست یابد هرگاه جنگ
باذن امام باشد و همچنین هر مالیکه از کفار حربی بدزده
باجله از تصرف ایشان بیرون یاورند علی الاحوط ولی داخل در
فوائد و ارباح است که خمس آن بعد از وضع مؤنه سال است
دوم معادن حتی نمک و گوگرد سیم گچ چهارم چیزهائیکه از دریا
بخرو رفتن در آن بیرون میآورند مثل مرجان و مروارید و آنچه
بغیر فرو رفتن از دریا میگیرند داخل منافع مکاسبست که میآید
پنجم زمینیکه ذی از مسلم بخرد و اگر به او نماید خمس ندارد
و خمس تعلق میگیرد بچین او ششم مال حلالیکه مخلوط بحرام
شده و نمیز آن ممکن نباشد هفتم منافع مکاسب از تجارت و صنایع
و جمیع انواع اکتساب و زیادتی آنچه ندارد نموده از برای
سال چه از خوراکی باشد یا غیر آن و هم چنین زیادتی منافع

زراعت و کسب اگرچه کمی باشد انواع و اقسام کسب خمس آنها
واجب است و هم چنین در هبه و هدیه و آنچه بجهتن یا وصیت
او منتقل شود و در عیدے که بزرگمت بدست آید و نماء اگر
زیادتی عینی باشد و میراث ممن لا یحسب احوط دادن خمس
آنها است مالی زیادتی قیمت مالیکه خمس آنرا داده یا حاصل شده
بدون اکتساب مثل آنکه املاکی را خرید و مقصود اوزراعت بوده
نه فروش یا اصلا قصد منفعت نداشت و لکن منفعت غیر عینی در او
هم رسید خمس در این نیست

فصل دوم

در شرایط آنها بدانکه شرطست در تعلق خمس بمعدن و
کنج آنکه حد از وضع نمونه استخراج آنها قیمت بقیه حد نصب
یکی از تقدین رسیده باشد و نصاب نقره صد و پنج مثقال صیرفی
و در طلا پانزده مثقال مزبور است چنانچه در باب زکوة گذشت و
هم چنین در عوض شرطست که بعد از اخراج مؤنه آن قیمت بقیه مقدار
سربع مثقال صیرفی طلا باشد و در تعلق خمس بمال حلال مخلوط
بحرام معتبر است مجهول بودن قدر حرام و مالک آن و کفایت
میکنند در حلیت آن دادن خمس آن اگر چه علم اجمالی داشته باشد
بزیاد تر بودن حرام آن خمس لکن در اینصورت زائد را صدقه
بدهد علی الاحوط و اما اگر مالک و قدر هر دو معلوم باشد

باید همان قدر بمالك آن بدهد و اگر مقدار را بداند و مالکش را نشناسد بعد از پاس از مالك تصدق دهد آن را از جانب مالکش چه بسادات بدهد یا عوام و حاجت بآستیندان از حاکم شرع نیست بلی احوط آستیندان و دادن بغیر سادات است مگر با علم بسادات آن مالك مجهول و اگر بداند مالك را و نداند مقدار را قدر متیقن را بدهد کافی است مگر آنکه حالت سابقه معلومه ازید باشد مثل آنکه میداند مثلاً ده تومان از مالك نزد او بوده و نصف آن را بقیه داده و نمیداند باز هم داده یا نه در اینصورت با عدم نراضی صلح خف دیگر که تمام پنج تومان است بدهد و شرطست در تعلق خمس بانقاعات و ارباح مکاسب آنکه بعد از وضع خرج سال و عبال خود چیزی زیاد آمده باشد اگر چه جزئی باشد و در خرج معتبر است میانه روی بر حسب حال خود پس اگر زیادتی نماید از میانه روی آن زیاده بر او محسوب میشود و خمس زیادتی را باید بدهد بخلاف آنکه اگر بر خود تك گبیره کند که احوط در آن خمس دادن است و داخل میشود در مؤنه سال او قیمت کسب و غلام و حیوان سوار و ظروف و کتب و لباس و مسکن و آنچه بر حسب لیاقت خود محتاج بآن است اگر صرف در آنها در بین سال است و همچنین از مؤنه است صدقات و هدایا و خرج نکاح و ضیافت و سفر طاعت

اول مال
بازن اما
یا حبله ا
فوائد و
دم معا
غرو را
بغیر فراه
پنجم زه
و خمس
شده و
و جمع
سال چا

از زیارات و حج مستحبی و همچنین آنچه لازم شود بر او بنذر و به آن و کفارات اگر در آن سال بر او لازم شده باشد و همچنین اخراجات حج واجب اگر در آن سال مستطیع شود چنانچه اگر بتدریج سالها جمع شود آنچه در سال آخر هم رسد داخل مؤنه آن سال است و اگر در آن سال از رفتن حج معذور باشد بر او محسوب نمیشود و خمس آن واجب است بلکه اگر معذور نباشد و عیالاً تأخیر بیندازد خمس آن را بدهد بنا بر احوط اگر چه پولش تلف شده باشد چنانچه از مؤنه آنست اداء دین و خسران آن سال اگر چه مثل غرامت اتلافات باشد و همچنین اگر از سالهای سابق مدیون باشد و تا آن سال قدرت بر اداء آن نداشته بخلاف آنکه اگر در یکی از سالهای سابق قادر بوده و نداده که از مؤنه محسوب نیست علی الاحوط اگر چه از دست او رفته باشد و اگر کسی میتواند اخراجات خود را از غیر منافع مکاسب و مزارع بگذراند مثل آنکه ارثی باور رسیده اولی بلکه احوط وضع آن است از غیر منافع و ابتداء سال ابتداء شروع بکسب است در مکاسب و حصول فائده است در غیر آن و در اینجا مراد بسال تمام شدن دوازده ماه قمری است و شرط نیست در وجوب خمس در ارباح مکاسب نصاب و نه انقضاء سال بلکه بمجرد حصول منفعت اگر چه کمی باشد خمس واجب

میشود لکن جایز است تاخیر دادن خمس آن تا باآخر سال بجهت
اخراج مؤنه از آن بخلاف سایر اقسام که وجوب دادن خمس در
در آنها فورس است و تاخیر آن جایز نیست

مبحث دوم

در قسمت و مصرف خمس و شرایط آن و در آن دو فصل است

فصل اول

در قسمت آن و آن شش قسم منقسم میشود سه سهم آن از
امام علیه السلام و آن در اینصورت است حضرت صاحب الامر عجل الله
تعالی فرجه میباید و سه سهم دیگر از ایام و مساکین و این السیل
از سادات است و شرط است در صحت خمس دادن قصد قربت
چنانچه در زکوة گذشت از مالک یا وکیل یا وصی او مگر
در آنچه ذمی میدهد از زمینی که از مسلم خریده است و لازم
است تعیین آنچه میدهد از سهم امام علیه السلام و غیر آن و در
سه سهم مال غیر امام تعیین معتبر نیست و اگر خمس را تعیین
نمود و بدست مجتهد یا قنبر داد جایز نیست عدول از آن

فصل دوم

در شرایط آن بدانکه شرط است در اصناف غیر از امام علیه
السلام چند چیز اول مؤمن اتی عسری باشند اما عدالت در آنها

پس شرط نیست دوم آنکه از اولاد هاشم باشد چنانکه حضرت
رسول صلی الله علیه و آله میباید از جانب پدر نه از جانب مادر
تنها سوم فقیر بودن ایام و مساکین و معنی فقیر گذشت و شرط
است در این السیل بیچاره بودن در آن بلدیکه خمس میگردد و
قسمت کردن مابین این سه طایفه شرط نیست و احوط آنکه
زیاده از مؤنه سال بآنها ندهند در صورتیکه دفعه بدهند و اما اگر
تدریجاً دادند تا باندازه سال شد زائد بر آن جایز نیست بلکه
جایز نیست در این السیل زیاده از حاجت یار بدهند و اول سال
قنبر رسیدن خمس است یار و فرق نیست در وجوب خمس دادن
مابین زمان حضور امام علیه السلام و غیبت او عجل الله تعالی
فرجه چه در سهم آن حضرت چه سایر سهام و سایر سهام را بدون
اذن مجتهد میتوان داد بسادات و اما سهم امام علیه السلام پس
اختیار آن با مجتهد عادل است اگر چه غیر اعلم باشد و مصرف
آن تنه مصرف سادات است یا بعض از مصارف دیگر که قطع
برضاه امام در آن است پس اگر بدون اذن مجتهد بسادات داد
احوط آن است که دو باره بدهد اگر چه دور نیست بامضاء
مجتهد اکتفاء بان بتوان نمود اگر در محل خود واقع شده
باشد و اگر ممکن نباشد رسانیدن آن بمجتهد و نه حفظ نمودن
آن تا بمجتهد برساند جایز است خودش با عدول مؤمنین از بابت

موقوف بسادات بدهد و سید نمیتواند مبلغ کسای خمس را بجزئی مصالحه کند و تخفیف حقوق سادات را بنماید بلکه از قطع نظر از تخفیف چون حق شخصی ندارد مصالحه آن واهی ندارد بلی اگر نحو دستگردان مالك بعنوان خمس بدهد تا آنکه مبلغ کسای طلبکار شود و سید بقرض مالك دهد و بجزئی مصالحه نکند و اول همچنین قمری داشته باشد این داخل در تخفیف حقوق است و جایز نیست بر کسیکه باید خمس بدهد خمس مال را بر ذمه بگیرد و تصرف در آن بنماید مگر باذن مجتهد عادل و اگر از سید قنبر طلبی داشته باشد و خمس بر او واجب شود میتواند پاسب او حساب بکند از بابت سهم سادات و اعلام او واجب نیست و همچنین است در زکوة بلکه رد مظالم نیز اگر چه احوط اذن مجتهد است در آن و هرگاه خمس را سید داد بامضه فقرا و بعد معلوم شد که قنبر نبوده اکتفاء بآن مشکل است احوط دوباره دادن است

مطلب ششم

در احکام نذر و عهد ویمین
و در آن چند مبحث است

مبحث اول

در احکام نذر و در آن سه فصل است

فصل اول

در صیغه نذر و آن چهار قسم واقع میشود اول آنکه مثلا بگویند ان رزقت ولد الله علی صیام شهر و ان را نذر بر میگویند دوم آنکه مثلا بگویند ان شوفی مریضی قاله علی صدقة عشرين درهما و ان را نذر شکر گویند سیم آنکه مثلا بگویند ان ترک صلوٰۃ اللیل قاله علی صوم یوم و آن را نذر زجر میگویند چهارم آنکه بدون شرطی ابتداء مثلا بگویند الله علی صیام شهر و آن را نذر تبرع میگویند و در تمام اقسام اگر ترجمه آنرا بزبان غیر عربی هم بگویند منعقد میشود

فصل دوم

در چیزهاییکه در نذر کتبه معتبر است و آن چند چیز است اول تکلیف یاوغ و عقل دوم قصد سیم اختیار پس نذر صبی و مجنون و هازل و مکره منعقد نمیشود چهارم اذن مولی و زوج نسبت بنذر عید و زوجه در چیزهاییکه منافی اداء حق آنها باشد

بلکه نذر زن در مطلق تبرعات با منع شوهر اگر منافعی حق زوج باشد هم خالی از اشکال نیست هر چند اقوی صحت آن است و هم چنین استبدان از پدر در نذر فرزند احوط است اگر چه اقوی عدم اشتراط است و این سه طایفه اگر بدون اذن نذر نمودند و حد از آن مولی یا زوج یا پدر امضا نمودند صحیح است و اما این و امضاء مادر پس مدخلیت در انعقاد نذر فرزند ندارد ولی اگر نهی نماید پدر و مادر از عمل منحل میشود ظاهراً و اما اسلام پس اقوی عدم اعتبار آن است و نذر کافر منعقد است هر چند نذر عبادت کند زیرا که عبادت از او بواسطه مقدوریت اسلام مقدور است

فصل سوم

شرط است در متعلق نذر دو چیز اول آنکه آن فعل یا ترك مقدور او باشد دوم آنکه راجع باشد که توانست آن کار را بجهة خدا قرار داد و فرق نیست در متعلق نذر آنکه فعل واجب یا مستحب باشد یا ترك حرام و مکروه و فرق نیست در انعقاد نذر مابین آنکه روزه روز معین را نذر کنند مثلاً یا روزه یکروز را بدون تعیین آن پس در نذر معین واجب است روزه همان روز و جایز نیست از برای او در آن روز افطار و سفر کردن و

اگر در سفر باشد واجب است با امکان رجوع بوطن یا قصد اقامه در هر جا باشد بنا بر اقوی و آن روز را روزه بگیرد بلی اگر نذر کرد روزه آن روز را سفر و حضراً سفر جایز و اقامه یا رجوع بوطن واجب نیست چنانچه در صوم گذشت بلکه اگر نذر کرد در خصوص سفر و نیز واجب می شود و در هر سه صورت اگر ترك کرد روزه آن روز را واجب است قضاء آن بلکه کفاره نیز و اگر مانع شرعی برای او پیدا شد مثل آنکه در آن ایام مریض شد یا حیض شد یا مسافر شد سفر اضطراری قضاء آنها واجب است و اما در نذر مطلق هر وقت بجا آورد اداء است

مبحث دوم

در تعیین است و آن عبارت است از قسم یاد نمودن باسماء الله که فعلی را بجا آورد یا ترك کند و منعقد نمیشود بغير اسم خدا و صیغه آن بغير لفظ عربی نیز منعقد میشود و معتبر است در آنکه قسم میخورد با دغ و عقل و احتیاط و قصد و در متعلق قسم مقدور بودن آن و اذن مولی بلکه اذن زوج در آنچه منافعی حق او است و اما در تأثیر منع زوج در غیر آنچه

مافی حق اوست محل تأمل است و پدر بناء بر آنچه اسناد داده
نده است بشهرور لکن معلوم نیست بلی یا منع زوج و پدر منعقد
نمی شود و از برای ایشان است حل آن اگر بدون اطلاع واقع
سازد و احوط استبذان است و معتبر نیست در متعلق آن رجحان
پس قسم بر فعل یا ترك مباح هم منعقد است و واجب میشود و اگر
تخلف نمود كفاره باید بدهد

مبحث سوم

در عهد اس و معتبر است در آن آنچه معتبر است در قسم
و بجهت آن چاست که بگوید عاهدت الله ان اسوم شهراً مثلاً
یا آنکه بگوید عاهدت الله انی نوفي مريضی ان الصدق بعشرین
درهما و عاهدت الله انی نوفي مريضی ان الصدق بعشرین
و شهر کسره و بعد از روزی شهر رمضان است و مخیر است مابین
آن که بگوید یا رقة مؤمنه یا اطعم ثمت مسکین یا روزه گرفتن
در روزی درسی و نذر كفاره قسم بر فرض تخلف مخیر است
مابین آن که بگوید یا رقة مؤمنه یا اطعم ده نفر مسکین یا پوشانیدن آنها
و یا عذر از آنها سه روز متوالی روزه بگیرد

مطلب هفتم

در مهمات احکام نکاح است
و در آن چند مبحث است

مبحث اول

بد آنکه حلال میشود و طی کردن زن بعقد دائم و منقطع
و ملك یمین و بتخلیل و اول و دوم و چهارم محتاج بعقد میباشد
و معتبر است در عقد ایجاب از جانب زن و قبول از جانب مرد
و چون امر نکاح شدید است لازم است در آن احتیاط پس معتبر
است تعیین زوجین و صداق و ماضی بودن ایجاب و قبول و قصد
اشاء تزویج و حری حارص نمودن آن با امکان اگر چه شوکال
غیر باشد و ترتیب در ایجاب و قبول و آنکه دو نفر مباشر عقد
باشند پس اگر خود زوجین مباشر عقد باشند زن بگوید انکحک
نفسی علی الصداق المعلوم پس بلا فاصله مرد بگوید قلت النکاح
لنفسی علی الصداق یا آنکه زن بگوید زوجتک نفسی علی الصداق
المذکور پس مرد بگوید قلت التزویج لنفسی علی الصداق یا زن
بگوید زوجتک بنفسی علی المهر المذکور پس مرد بگوید قلت

التزويج لفسى على المهر يا آنكه زن بگوید انكحتك فسى من
فكك بالمدق المذكور پس مرد بگوید قلت النكاح لفسى بالصداق
و مهر آنستكه بگوید همه را و معتبر است كه صحيح اداء كنند
و در صبه منعه هم مراعات نحو مزور ترك نمايند و علاوه از
تعيين زوجين و صدق معتبر است در آن تعيين مدت بنحوى كه
منسبوت باشد پس هرگاه زوجين عقد را جارے نمايند زن بگوید
منعت فسى فى المدة المعلومه بالمهر المعلوم پس مرد بلا فاصله
بگوید قلت النكاح لفسى بالمهر يا آنكه زن بگوید انكحتك فسى
فى المدة المعلومه بالمدق المذكور پس مرد بگوید قلت النكاح
لفسى هكذا يا زن بگوید زوجت فسى نفسك فى المدة المذكورة
مهر المذكور پس مرد بگوید قلت التزويج لفسى هكذا و جايز
است نو كحل غير از برائے مرد و زن يا يكي از آنها پس بجای
كاف انكحتك يا زوجت يا منعت انكحت يا زوجت يا منعت موكلتك
و حالت لفسى لموكلتى بگوید

مبحث دوم

در احکام آنست بدانكه زن مالك ميشود تمام مهر را بمجرد عقد
و جايز است از برای او قبل از دخول امتناع نمايد از نمكين

تا تمام مهر را بگيرد بخلاف جد از دخول بلى اگر در عقد
شرط كند تمام مهر يا بعض آن را تا مدتی بدهد و فاء بآن شرط
لازم است و از برای مهر حدی نیست از كس يا زياد و كافی
است در آن اگر چه تعليم سوره قرآن باشد بلى مستحب است كم
بودن مهر و مهر السنه يا نقد درهم ميباشد و آن بحساب قرائنهای
ابن زمان كه يك مثقال صبرفى است مطابق است با دو پست و نعت
و دو قران و نیم و واجب است بر زوجه تمكين نمايد از زوج
خود بانواع استمتاع و واجب است برزوج نفقه زوجه خود را بدهد
از اكل و شرب و لباس و سكنى و خادمه و امثال آن بر حسب
لياقت او بنحو متعارف و هم چنین واجب است بر او نفقه مطلقه
رجعيه خود ماداميكه در عده اوست بخلاف بائن و اگر نداد دين
است بر فمه او مگر آنكه زن نائزه باشد و تمكين نكند از شوهر
خود كه در اين حال مستحق نفقه و هم خواصی نیست و گنه كار
است پس شوهر او را نصيحت كند و اگر اجابت نكرد از فراش
او دورى كند بآنكه پشت كند باو در فراش پس اگر فائده نبخشيد
او را بزند پس اگر باز اجابت تمود حاكم شرع را بان اطلاع
دهد كه او را الزام نمكین كند و اگر زوجين هر دو از
هم اعراض نمايند حاكم شرع دو نفر را حكم قرار دهد يكي

یکی از کسان زوج و دیگری از کسان زوجه که مابین آنها را اصلاح نمایند و جایز است از برای مرد اگر آزاد باشد تزویج تا چهار زن حره بقصد دائمی با هم و زیاده از آن جایز نیست و از گنیزیش از دو نفر نمیتواند تزویج کند و اگر بنده باشد تا چهار گنیز میتواند تزویج کند بقصد دائمی و از حره پیش از دو نفر جایز نیست پس مرد آزاد میتواند چهار حره یا سه حره و يك گنیز یا دو حره و دو گنیز با هم بقصد دائمی داشته باشد و زیاده نمیتواند و بنده میتواند چهار گنیز یا دو گنیز و يك حره یا دو حره داشته باشد و زیاده تر نمیتواند و از برای منه و ملك یمین حدی نیست و زوجه دائمه هر گاه متعدد باشد باید مباشرت با آنها بنحو مساوی باشد که اگر در شش در نزدیکی بخواهد لازم است که با دیگران هم چنین کند بلکه با اتحاد نیز علی الاحوط اگر حره باشد هر چهار شب یکشب حق هم‌خوابی دارد و اگر اکرانه باشد هر هشت شب يك شب حق دارد و همچنین اگر حره کتابه باشد و اگر اکرانه کتابیه باشد هر شانزده شب یکشب و اگر تزویج نمود دختر بکر را هفت شب از اول زفاف مخمض پوست و اگر تزویج نمود پشه را سه شب مخمض پوست و جایز است از برای مرد سفر کردن پس حق هم‌خوابی زن مادامی که در سفر است ناقط است و اما سفری که چند سال طول بکشد

خصوص در جانبیکه بقصد تولد پس حواز آن بدون رضای زوجه مشکوک است چون از عشرت بمعروف خارج است و از جهت حق المواقعه در هر چهار ماه یکمرتبه امر اشکال است و احتیاط باسترضاء زوجه ترك نشود و جایز است برای زوجه که بذل کند حق هم‌خوابی خود را بشوهر خود و جایز است رجوع کند در بذل خود و واجب است جماع کردن با زن دائمه در هر چهار ماه یکمرتبه اقلاً

مبحث دوم

در زنانیکه حرام است تزویج آنها و در آن چند فصل است

فصل اول

در محرمات بنسب و رضاع است و آن هفت طایفه اند اول مادر و جد و هر چه بالا رود دوم دختر و دختر دختر یا پسر هر چه پائین رود سوم خواهر چهارم دختر خواهر و هر چه این رود پنجم عمه خود و عمه پدر و عمه مادر و عمه جد و ششم خاله خود و خاله پدر و خاله مادر و خاله جد و جد و ششم دختر برادر و هر چه پائین رود و حرام می‌شود رضاع مثل این هفت طایفه که حرامند بنسب بچند شرط اول آنکه شیر زن از حمل بنکاح صحیح حاصل شده باشد چه دائم و چه

فصل دوم

در زنانیکه از غیر حجه نسب و رضاع نکاح آنها حرام مؤبد است و آنها یازده طایفه اند اول مادر زن که بمجرد عقد بر دختر او حرام مؤبد می شود بر عاقد اگر چه با زن وطنی نکرده باشد بلکه اگر چه او را طلاق داده باشد دوم معقوده پدر که بر پدر حرام است و همچنین معقوده پسر بر پدر و همچنین کنیز منظوره یا مملوئه احد همتا بر دیگر زن حرام است سیم دختر زن مدخوله چهارم زنیکه شوهر دارد یا در عده رجعی یا غیر رجعی غیری باشد و با علم بحال او او را عقد نمایند که حرام مؤبد میشود بر عاقد اگر چه باو دخول نکرده باشد بلی با جهل باینکه در عده است بمجرد عقد حرام مؤبد نمیشود بر او علی الاقوی بلی عقدش باطل است مگر آنکه دخول هم کرده باشد که در این صورت حرام مؤبد می شود پنجم زنیکه مرد محرم برای خود عقد کند با علم بحرمت آن بلکه هم چنین است عقد نمودن در حال احرام زن هم بنا بر احوط اگر مرد محرم نباشد ششم زن آزادیکه شوهر او را نه مرتبه یا کنیزیکه او را شش مرتبه طلاق عدی داده باشد که بر آن مرد حرام مؤبد است لکن حره بعد از طلاق سوم و ششم و کنیز بعد از طلاق دوم و چهارم جواز نکاح و

توقف دارد بر نکاح محض هفتم زوجه ملائنه یا مقدوقه بر ما که از حجه کریا کسب نمودن لعان در آن جاری نیست هشتم زنیکه در عده رجعی یا شوهر دار باشد و با او زنا کند نهم خواهر و مادر و دختر بریکه با او وطنی کرده باشد و ظاهراً فرق نیست مابین اینک که هر دو صغیرین یا کبیرین یا مختلفین باشند دهم زنیکه پیش از نه سالگی او را وطنی کرده اقضا کتد بنا بر مشهور هر چند محل تأمل است یازدهم زنای سابق بر عقد که موجب حرمت مادر و دختر و نوهان است بنا بر احوط و هم چنین جن وطنی بشبه اما زنای لاحق منشاء حرمت نمیشود و همچنین وطنی بشبه

فصل سوم

در زنانیکه تزویج آنها حرام است در بعض احوال و آنها چند طایفه اند اول تزویج زن پنجم برای کسیکه چهار زن دائمی دارد بلی بعد از طلاق یکی از ایشان بطلاق بان مطلقاً یا رجعی یا گذشتن عده او مانعی ندارد دوم خواهر زن دائمی یا بامتنه خود تزویج نمودن مادامیکه زنش در حیاله او میباشد و بعد از طلاق بان مطلقاً یا رجعی یا گذشتن عده او ضرر ندارد و اگر منته باشد مد از اقضاء مدت یا هبه آن ضرر ندارد بشرط اقضاء عده بنا بر احوط هر چند عده او باینه است سیم دختر برادر زن یا

دختر خواهر او بدون اذن او و با اذن او مانعی ندارد چه مسلم زن کافره غیر کتایه تا بکفر خود باقی است حرام است بر مرد مسلم نکاح او اگر چه بتمه باشد چنانچه بر مسلم حرام است شوهر کند بکافر اگر چه کتایی باشد و اما نکاح کتایه پس اقوی جواز آن است هر چند احوط ترک است خصوصاً در دوام بلی اگر مسلمان شود شوهر کتایه عقد او باطل نمیشود بی اشکال

خانمه

بدانکه حرام است نظر کردن مرد ببدن زن اجنبیه حتی وجه و کفین او بنا بر احوط و همچنین است بعکس بلی جایز است نظر نمودن بزنیکه اراده تزویج او را نموده چنانچه جایز است نظر کردن بکنبزے که میخواهد او را بخرد و همچنین نظر کردن بزنهاي ذمه در آنچه منافی آنها عدم ستران است مادامیکه ربه و تلذذی نباشد چنانچه نظر کردن زن و مرد بمرد در دو ماعدای عورت جایز است و در حکم آنها میباشند معنارم و از برای هر کدام از زن و شوهر است نظر کردن یکدیگر حتی عورت و بدانکه واجب است بر اولاد با قدرت تقه دادن بوالدین خود با فقر و عجز آنها از کسب و بر پدر است با قدرت او تقه اولاد فقیر خود را و با نبودن او یا عجز او بر جد پدری و با نبودن یا عجز او بر مادر است و با نبودن یا عجز او بر پدر

مادر است و تقه مملوک و حیوانات محترمه مملوک آنهاست

مطلب هشتم

در طلاق است

و آن عبارت است از رها کردن عیال دائمی را از قید زوجیت و در آن چند فصل است

فصل اول

در شرایط طلاق دهنده و آن چند چیز است اول بلوغ دوم عقل سوم اختیار چهارم قصد داشتن پس طلاق صبی و مجنون و مکره و هازل صحیح نیست و جایز است که ولی مجنون طلاق دهد زن او را بحلال وای طلق

فصل دوم

در شرایط زنیکه او را طلاق میدهند و آن چند چیز است اول آنکه زن دائمی باشد پس طلاق منقطعه صحیح نیست بلکه در آن جدائی حاصل میشود با قضاء مدت آن یا بخشیدن زوج مدت او را دوم خالی بودن او در وقت طلاق از حبس و قانس مکرر آنکه غیر مدخوله یا آبستن باشد یا شوهر که او را طلاق داده

غایب باشد و ممکن نماند او را اطلاع بحال آن زن اگر چه بعد معلوم شود که وقت طلاق در حال حیض یا تقاضا بوده سوم آنکه در طهری باشد که در آن طهر با او جماع نکرده باشد در غیر طلاق صغیره و یائسه وزن ایستن و امازنی که در سن حیض است و لکن نمیبند پس بعد از گذشتن سه ماه از وطنی کردن با او صحیح است طلاق او چهارم تعیین مطلقه پس صحیح نیست طلاق یکی از زنهای خود بدون تعیین

فصل سیم

در شرایط طلاق و آن دو چیز است اول صیغه آن بلفظ عربی صحیح بآکه مثلا بگوید رقیة طالق و بغیر عربی لفظ طالق واقع نمیشود دوم حضور دومرد عادل حال طلاق و شنیدن آنها آنرا

فصل چهارم

بدانکه طلاق بر دو قسم است اول طلاق بائن که طلاق دهنده نمیتواند رجوع کند و آن در پنج مقام است اول طلاق زن یائسه که در غیر قرینه حاصل میشود بتمام شدن پنجاه سال هلالی از عمر او و در قرینه شصت سال و با ثلک در آن احوط مراعات احتیاط است در آن دوم طلاق صغیره که نه سال او تمام نشده باشد سیم طلاق غیر مدخول بها چهارم طلاق زنیکه کراهت

دائنه باشد از زوج خود و مالی را به شوهر بدهد در عوض آنکه او را طلاق دهد و آن را طلاق خلعی مینامند و همچنین اگر زوجین هر دو از هم کراهت داشته باشند و زوج را طلاق دهد در عوض طلاق دادن او مگر او را مبارات میگویند پس در این دو قسم مادامیکه زن در عده خود رجوع نکرده بر زوج خود در آنچه بوض طلاق داده جایز نیست که زوج رجوع بکند بلی اگر زن رجوع بکند در عده رجوع نمیشود پنجم طلاق سوم زنیکه سه دفعه او را طلاق داده است که در دفعه سوم نمیتواند رجوع کند بآن زن قسم دوم طلاق رجعی است که مادامیکه عده او منقضی نشده جایز است بآن رجوع کنند و متحقق میشود رجوع بهر چه دلالت کند بر آن اگر چه بفعل باشد و مطلقه رجعی در حکم زوجه است که ارث میبرد تا عده او منقضی نشده و بعد از انقضاء آن دیگر ارث نمیرد بلی اگر مرضی طلاق داد زوجه خود را و آن مرض مرد آن زن ارث میبرد از او تا یکسال هلالی بشرط آنکه آن زن شوهر نکرده باشد و آن مرض متصل بموت او باشد و همچنین مرد ارث میبرد از مطلقه رجعی خود اگر آن زن در عده بمیرد

فصل پنجم

در عده است بدانکه صغیره و یائسه و غیر مدخول بها عده ندارند مگر عده وفات و زینکه حیض می بند عده او سه طهر است بعد از طلاق و در طهر اول کفایت میکند يك لحظه بعد از طلاق و بمجرد دیدن حیض سیم از عده بیرون میرود اگر حره باشد و امه عده او دو طهر است چنانچه عده متعتم بها دو حیض است و در این دو اگر خون نمی بیند عده آنها یکماه و نیم است و عده زینکه آبتن باشد زائیدن اوست مطلقا اگر چه سقط کند و عده وفات چهار ماه و ده روز است مطلقا مگر در آبتن که عده او ابدالاجلین است و مکر کنیز که دوماه و پنجروز است مطلقا مگر آنکه آبتن باشد که ابدالاجلین است نیز و بدانکه حرام است بر کسیکه شوهر او مرده است زینت نمودن بهرچه زینت محسوب شود از پوشیدن لباس الوان و سره کشیدن و امثال آن در ایام عده و جایز نیست از برائے مطاقه رجبه که از آن خانه که در آن بوده در وقت طلاق بیرون رود و همچنین بر مرد حرام است بیرون کردن او مگر در بعضی موارد و بیده عده مطلقه طلاق اوست اگرچه ندانسته باشد و بیده عده وفات شنیدن اوست وفات زوج خود را

| منهج دوم |

در مهمات احکام معاملات است و در آن چند باب است

| باب اول |

در احکام خریدن و فروختن و در آن چند مبحث است

مبحث اول

در آداب تجارت و مستحبات و مکروهات و محرمات و در آن چند فصل است

| فصل اول |

بدانکه تجارت کردن واجب است اگر موقوف علیه اداء واجبی باشد مثل ققه عیال واجب الفقه بلکه همچنین است هرگاه اداء دین موقوف بر آن باشد بنا بر احوط و تجارت مستحب آن است که انتقال بآن بجهت توسعه روزی بر خود و عیالات باشد یا برائے اتفاق و تصدق نمودن و زیارت رفق و امثال آن باشد

و آدل و مستحبات آن چند چیز است اول یاد گرفتن مسائل آن بلکه هرگاه نداند صحت و فساد معامله را نمی تواند تصرف کند در عوضی که میگیرد پس واجب است صحت و فساد را بداند تا بتواند تصرف کند دوم فرق نگذاشتن میان دو خرید از مسام در قیمت سیم اقاله کردن با کسی که از خرید و فروش پشیمان است چهارم مسامحه نمودن در معامله پنجم آنکه در وقت فروش راجح وزن وزن کند و در خریدن اندکی مرحوح

سامانه مسامحه پنجم | فصل دوم

در معاملاتی که مکروه است و عمده آنها چند چیز است اول مراقب دوم طعام فروشی از کسند و حو و امثال آن سیم کفن فروشی چهارم قصای پنجم خرید و فروش با مردمان دنی باشد معامله با ثانی یا آنکه ندانی عین آن مالیکه از او میگیرد حرام است هفتم ملك فروشی هشتم دخول در معامله مردم با قصد خریدن تمام بیرون رفتن از شهر باستقبال قافله براس معامله کمتر از چهار فرسخ دهم قسم راست یاد نمودن در آن یازدهم معامله بین الطلوعین

فصل سیم

در معاملاتی که حرام است و آن در چند مقام است اول

خریدن و فروختن عین نجس اگرچه اقوی حواز انتفاعات محله بآن است و لکن متنجس قوی حواز معامله بآن است برای انتفاعاتی که مشروط بظهارت نباشد بلکه مطلقا در چیزی که تعلیه آن ممکن باشد دوم بیع و شرع بمال غصب اما اگر چیزی را بدمه بخرد و در عوض آن مال غصبی بدهد معامله باطل نیست ولی مشغول دمه صاحب مال و بایع هر دو است بلکه اگر از حین خریدن بناء دایته باشد که از مال غصبی اداء مافی الذمه کند صحت معامله هم خالی از اشکال نیست و همچنین است اگر مالیکه بدست او میاید چیز حرام نباشد و همچنین هرگاه بنای دادن عوض ندانسته باشد و اگر بایع بداند مال غصبی است بر او هم حرام است گرفتن بخوان عوضیت و باید مال را بصاحبش رد کند سیم معامله بچیز هائیکه مالیت ندارد مثل حشرات و مسوختات و سباع چهارم معامله بچیزی که منفعت مقصوده آن منحصرا بحرام است مثل آلات اهو یا آنکه قصد متابعت صرف کردن آن در حرام باشد مثل خریدن انسکور برای شراب انداختن پنجم معامله بچیزی که در آن غش کرده باشد و مشتری نداند پس اگر معامله بر کای نموده اند و مغشوش را داده تفاوت مغشوش با درست بر دمه او است باید بدهد و اگر معامله بر همان دمه نموده اند بیع نیست بقدر غش باطل است اگر از غیر نجس باشد و در بقیه خیار بیع صفا ثبت است

و همچنین است در جانب مشتری اگر پول قاب بدهد ششم زیاد
 نمودن در بین معامله دو قدر هر گاه قصد خریدن بداند باشد
 بلکه برای ترغیب مشتری باشد بزیاده یا اینکه زیاده مقدار
 ارزش از جنس باشد هفتم معامله ربوی بدانکه در حدیث است
 که گناه يك در هم ربا بزرگتر است از گناه هفتاد زنا با
 محارم و ربا در معامله آن است که کسی بخرد یا بفروشد
 جنسیکه مکبل و موزون باشد همان جنس با زیاده اگر آن چه
 زیاده از غیر آن جنس باشد بلکه اگر چه زیاده غیر عینی باشد
 مثل ضمیمه شرط و همچنین است اگر جنس قندی را همان جنس
 همان قدر بخرد یا بفروشد ین بلی اگر در هر دو طرف ضم
 غیر جنس کنند یا در طرفی کمتر ضرر ندارد و در معدود
 مثل کرد و نخم مرغ و چیزهاییکه بذراع یا مشاهده تعیین میشود
 ربا نیست و مناط در مکبل و موزون بودن در بلد معامله است
 اگر هر بلده بطوری تعیین کنند مثل هندوانه و بادنجان که
 در بعض بلاد عددی است و در بعض موزون است بلی اگر در
 اغلب بلاد چیزی موزون باشد و در بلدی معدود احوط اجراء حکم
 ربا است در آن بلد نیز و فرقی نیست در تحقق ربا مابین جنس
 خوب و بد و صحیح و معیوب و واجب صفتی و فاقد آن مادامیکه
 همان محسوب شود مثل برنج صدری و کرده که هر دو يك جنس

میباشند و مس شکسته بدست و طلائے ساخته بساخته و مسكوك
 بغير مسكوك اگر چه در عرف تفاوت قیمت داشته باشد که حکم
 ربا در همه جاری است و احوط اجراء حکم ربا است در صلح
 که در مقام بیع باشد و در هر مقامی که دو جنس محسوب باشند
 ربا نیست بلی گندم یا جو شرعاً در باب ربا معامله در حکم
 يك جنس میباشد و ربا در آن جاری است و بدانکه ربا در
 چند مقام حرام نیست بلکه ربا نیست اول در معامله مابین پدر
 و فرزند اگر چه دختر باشد لکن احوط افساد بر پدر است
 دوم مابین زن و شوهر سیم مابین سید و معاوی چهارم مابین مسام
 و کافر حری در صورتیکه از حری زیاده بکبرد و ربا دادن با خویش
 نیست بخلاف غیر حری که مطلقاً جایز نیست

مبحث دوم

در عقد بیع و شری بدانکه فروختن عبارت است از آنکه
 عینی را تمليك غیر کند بموضی و بعد از تعیین مبیع و ثمن بایع
 مشتری بگوید بعثك هذه الدار بالف تومان بلا فاصله مشتری
 بگوید قبلت هكذا یا انتریت هكذا یا نام بگوید ملکك هذا
 انك تبيع بعشرة دراهم مشتری بگوید تملكك یا انتریت و معتبر

است در آن ايجاب از جانب بايع و قبول از طرف مشتری و بايد
معي صبه آرا نداند و قصد انشاء و تمليك و تملك كنند بان
و ميتواند هر کدام از بايع و مشتری و وكيل كنند كسيرا در
احراء عقد بلكه هر دو يكسر را يا احدهما ديگر را وكيل نمايد
و مدثر طرفين ايجاب و قبول يكسر باشد على الاقوى بلكه
اقوى كفايت عقد غير عري است اگر چه بتواند بعري اداء كند
يا كسيرا و وكيل نمايد بلكه حايض است معامله بمعاطاه كه جنس
را قصد نمائند دهد و بول را بقصد تملك بگيرد خصوص در
آنچه پسر باشد و مفيد ملكيت است على الاقوى بلى معاملتي كه
هاجكده تحريف در آنچه آنها رسیده نكرده باشند ميتواند رد كنند
و مصلحه را برهم بزنند بخلاف آنكه اگر بكي از آنها يا هر دو
نصرف كرده باشند در آن باتلاف يا قتل اگر چه خيار فسخ در
آن دانسته باشد با ثاب شده باشد كه در همه صور معامله لازم شده

مبحث سوم

در شرائط متضمن و عوضين و آن چند چيز است اول بالغ
بودن بايع و مشتری پس جايز نيست معامله با بالغ اگر چه معين
و بالغ ولي باشد و اگر چيزي را از نا بالغ بعنوان خريدين گرفت

ضامن است و بايد بولي آن طفل رساند و آن بولي كه طفل
داده اگر تلف شد از كسبه او رفته ميتواند مطالبه نمايد نه از
طفل و نه از ولي او دوم عاقل بودن متبايعين سوم قصد خريدين
و فروختن چهارم راضي بودن بان پنجم مالك بودن آنچه ميخرند
و ميروشند يعنى مالك معامله كردن مان باشند و اين شرط ازوم
است پس اگر مال غير را فصولا بدون اذن او ملكه يا عدوانا و
غصباً خريدينند يا فروختند ازوم آن معامله موقوف با اجازه مالك
است اگر اجازه نمود عوض مالش را ميگيرد و الا باطل است
و هم چنين است اگر مال او را با مال خود با هم فروشد يعنى
پس آن معامله در مال فروشنده لازم است و در مال غير موقوف
با اجازه او پس اگر اجازه نمود كه هيچ و الا نسبت به مال غير
معامله باطل است و اما خريدار ميتواند آن معامله را فسخ كند
بختيار قبض صفة بشرط آنكه كفايت را نداشته خريده و الا
نميتواند مگر آنكه بايع راضي بان شود و على كل حال مشتری
رجوع ميكند بر بايع باقدر از قيمت كه در مقال مال غير باو
داده و در كفايت معرفت مقدار آن نفعي است نه آنكه هيچ
يك از عوضين متعلق حق غير نباشد و الا صحيح نيست و موارد
متعلق بودن حق غير بسيار است و عمده آنها در چند مقام است
اول عين مرهونه كه ملك راه و متعلق حق مرهون است پس

است در آن ایجاب از حاب بایع و قبول از طرف مشتری و باید
معای صیغه آنرا بداند و قصد انشاء و تمليك و تملك کنند بان
و میتوانند هر کدام از بایع و مشتری وکیل کنند کسیرا در
اجراء عقد بلکه هر دو یکفر را یا احدهما دیگر را وکیل نماید
و مباشر طرفین ایجاب و قبول یکفر باشد علی الاقوی بلکه
اقوی کفایت عقد غیر عربی است اگر چه بتواند جری اداء کند
با کسیرا وکیل نماید بلکه جایز است معامله بمعاطاه که جنس
را بقصد تمليك بدهد و پول را بقصد تملك بگیرد خصوص در
آنچه بسیر باشد و مفید ملکیت است علی الاقوی بلی معاملی که
هچکدام تصرف در آنچه بآنها رسیده نکرده باشند میتوانند رد کنند
و معامله را برهم زنند بخلاف آنکه اگر یکی از آنها یا هر دو
صرف کرده باشند در آن بالاتفاق باطل اگر چه خیاب فسخ در
آنجا که در آنجا شده باشد که در همه صور معامله لازم شده

مبحث سوم

در شرایط متابعین و عوضین و آن چند چیز است اول بالغ
بودن باع و مشتری پس جایز نیست معامله با بالغ اگر چه ممیز
و بالغ باشد و اگر چیزی را از نا بالغ بعنوان خریدن گرفت

ضامن است و باید پولی آن طفل برساند و آن پولی که بطفل
داده اگر تلف شد از کیسه او رفته نمیتواند مطالبه نماید نه از
طفل و نه از ولی او دوم عاقل بودن متابعین سوم قصد خریدن
و فروختن چهارم راضی بودن بان بنجم مالک بودن آنچه میخرند
و میفروشند یعنی مالك معامله کردن بان باشد و این شرط لزوم
است پس اگر مال غیر را فضولا بدون اذن او بلکه یا عدواناً و
غصباً خریدند یا فروختند لزوم آن معامله موقوف با اجازه مالك
است اگر اجازه نمود عوض مالش را میگیرد و الا باطل است
و هم چنین است اگر مال او را با مال خود با هم بفروشد یعنی
پس آن معامله در مال فروشنده لازم است و در مال غیر موقوف
با اجازه او پس اگر اجازه نمود که هیچ و الا نسبت به مال غیر
معامله باطل است و اما خریدار میتواند آن معامله را فسخ کند
بخیار قبض صفقة بشرط آنکه کیفیت را ندانسته خریده و الا
نمیتواند مگر آنکه بایع راضی بان شود و علی کل حال مشتری
رجوع میکند بر بایع بقدر از قیمت که در مقابل مال عبر باو
داده و در کیفیت معرفت به مقدار آن تضییعی است نشأ آنکه هیچ
يك از عوضین متعلق حق غیر نباشد و الا صحیح نیست و موارد
متعلق بودن حق غیر بسیار است و عمده آنها در چند مقام است
اول عین مرهونه که ملك راهن و متعلق حق راهن است پس

جائز نیست فروش آن از برای راهن مگر باذن مرتهن و نه از برای مرتهن الا برای استیفاء دین خود باذن حاکم شرع اگر چه راهن راضی نباشد دوم مال وقف که متعلق حق موقوف علیه است و جائز نیست بیع آن مگر در چند موضع اول جائی است که ما بین موقوف علیهم بواسطه مال وقف نزاع شدید باشد که مظه آن مال یا قس در ابقاء آن باشد دوم در صورتیکه عین موقوفه خراب و مضاعف شود که منفعت مقصوده از آن حاصل نشود مثل حصیر کهنه مسجد که جائز است بفروشد و بول آن را صری در اقرب بفرض واقف نمایند در همان مسجد بر فرض امکان و موارد دیگر نیز هست سیم بیع ام ولد از آقای خود در صورتیکه انتقاد آن ولد در ملک او باشد و جائز نیست از برای مالک فروش آن کثیر مادامیکه آن ولد نمرده است الا در چند جا که در محل خود ذکر شده و مقامات دیگر مز هست که در کتب مفصله مسطور است هفتم آنکه بیع عین باشد نه منفعت و اما در ثمن پس کافی است منفعت بودن هشتم آنکه عوضین معلوم باشند بکیل یا وزن یا ذرع یا عدد و کافی نیست وزن و کیل آن چهار غیر معلوم چنانچه جزا فاهم کافی نیست مگر در چیزهاییکه بمشاعده رفع جهالت آن می شود و مناط در هر بلدی

کتابخانه مسجد اعظم قم

رفع جهالت هر حسی است بمعنای آن بلد نهم قدرت بر تسلیم بیع یا ثمن پس فروش غلام گریخته صحیح نیست مگر با ضمیمه که صحیح است اگر چه آن غلام بدست او نیاید

مبحث چهارم

در خیارات است و آن چند قسم است اول خیاری مجلس که مادامیکه متابعین از هم متفرق و جدا نشده باشند میتواند معامله را بر هم زند و بعد از جدا شدن بیع لازم می شود دوم خیاری حیوان است تا سه روز برای مشتری نه بایع مگر آنکه ثمن هم حیوان باشد و فرق نیست در اقسام حیوان اگر چه غلام و کنیز هم باشد سیم خیاری بشرط برای هر که شرط قرار دادند تا مدتی که معین نمودند چه بایع چه مشتری یا هر دو چه اجنبی و فرق نیست ما بین شرط رد مثل ثمن تا مدت مبنه و غیر آن از شروطیکه خلاف مقتضای عقد و کتاب و سنت نباشد پس بدانکه جائز است شرط کردن در ضمن العقد هر شرطی مندر خطابه ثوب معین با قرض دادن مقداری باو و لازم است وفاء بآن شرط بجز فرض قدرت و الا کسیکه از برای او شرط شده محارم بر فسخ آن معامله خواهد بود و هم چنین جائز است در ضمن العقد شرط کند

که فلان کتاب مال او باشد و آن را شرط نتیجه گویند چهارم
خیار غن از برای مضمون یا چهل بآن غبن در وقت معامله پنجم
خیار تأخیر دادن ثمن یا ثمن تا سه روز در چیزهایی که بماندن
یکروز قاسد نمیشود و در آنچه قاسد می شود تا یکروز بگذرد
اگر نماید مالک مختار بر فسخ معامله است اگر شرط تأخیر نکرده
باشد ششم خیار رؤیت و آن چنانست که جنس معینی را درست ندیده
باوصافی بخرد اگر دارای آن اوصاف نباشد و مشتری هم اطلاع
بر عدم آن اوصاف نداشته باشد مشتری بعد از دیدن آن مختار
بر فسخ است و اگر بهتر در آمد فروشنده خیار دارد در صورت
عدم اطلاع بایع بوصف بهتر هفتم خیار عیب است اگر چه بعد از عقد و قبل
از فسخ حادث شده باشد و مشتری مختار است بر فسخ آن معامله
و ارجاع آن یا گرفتن تفاوت ما بین صحیح و معیوب و هم چنین
بایع مختار است اگر ثمن معیوب در آید و این خیار ساقط می
شود بجز اول عام مشتری بآن عیب در وقت معامله دوم آنکه
بعد از اطلاع بر آن عیب مشتری راضی بان شود سیم آنکه خیار
عیب را ساقط کرده باشد چهارم آنکه فروشنده تبری از عیوب
آن کند علی الاحوط بلکه بفروشد با وجود عیب معین یا هر عیبی
که دارد ملی اگر تبری از عیب معینی بنماید خیار عیب دیگر
ساقط نمیشود پنجم تصرف کردن مشتری در آن چه بتصرفی که

غن را تغییر بدهد چه قبل از عام بایع یا بعد از آن که مسقط
رذاست اما میتواند ارش بگیرد و خیار عیب قوی است و حضور
بایع شرط صحت فسخ نیست هشتم خیار عیب لیس است و آن چنان
است که فروشنده یا بخرنده در مال خود کاری کند که آن را
بهتر بنماید و بعد از علم بآن میتواند فسخ کند یا امضاء نماید
بدون ارش نهم خیار شرکت است و آن چنان است که کسی جنسی
بخرد و معلوم شود که قدری از آن مال غیر بوده و آن غیر
امضاء معامله را نکند که در اینصورت با آن غیر در آن مال
شریکت پس مشتری مختار است مابین فسخ یا گرفتن آنچه از ثمن
که بازاء مال غیر باو داده و آن را خیار تبعض صنفه هم میگویند
دهم خیار تعذر نسایم مثل غلامیکه گریخته باشد بعد از فروختن و
قبل از رسیدن آن به مشتری پس مشتری مختار بر فسخ است

مبحث پنجم

در بیع صرف است و مراد از آن بیع طلا بطلا یا قره بنقره
یا طلا بنقره یا نقره طلا است بد آنکه شرطست در صحت آن قبض
در همان مجلس و احکام رباء اگر طلا بطلا یا قره بنقره باشد
در آن جاریست یا فروختن طلا بنقره یا نقره طلا بازبانی

ممنوع است پس اگر در هر دو جنس بیع در آن فرض است که
و در هر دو جنس بیع در آن فرض است که
در هر دو جنس بیع در آن فرض است که
در هر دو جنس بیع در آن فرض است که
در هر دو جنس بیع در آن فرض است که
در هر دو جنس بیع در آن فرض است که
در هر دو جنس بیع در آن فرض است که
در هر دو جنس بیع در آن فرض است که
در هر دو جنس بیع در آن فرض است که
در هر دو جنس بیع در آن فرض است که

مبحث ششم

در نقد و نسیه و ساق است بدانکه بیع و ثمن یا هر دو
در معامله نقد است یا هیچکدام نقد نیست یا بیع نقد است نه
من یا ثمن نقد است نه من یا ثمن در صورت لزوم
و حالان صورت نسیه نیست و اما در بیع نسیه بیع نقد
در هر دو جنس بیع در آن فرض است که
در هر دو جنس بیع در آن فرض است که
در هر دو جنس بیع در آن فرض است که
در هر دو جنس بیع در آن فرض است که
در هر دو جنس بیع در آن فرض است که
در هر دو جنس بیع در آن فرض است که
در هر دو جنس بیع در آن فرض است که
در هر دو جنس بیع در آن فرض است که
در هر دو جنس بیع در آن فرض است که

مدت آن سر نیامده باشد باید بیع منتهی مطابق آن نخواهد بود
لی اگر مشتری مرد آن ذین نمجل میشود و میتواند مطالبه آن
را بخواهد از ورثه اگر چه مدت منقضی نشده باشد و اگر جنسی
را تردید بفروشد مثلا بگوید فروختم آن را بگو نقداً بیکتومان
یا سینه بدو ثوبان ظاهر در این معامله استخفاف بیع است باقل
تبعین و اما تردید در مقاوله قبل از معامله ضرر ندارد و اما
صورت چهارم که ثمن نقد است نه بیع پس آن را سلف میگویند
و در آن نیز معتبر است تعیین مدت که بفروشد ده من کندم
را مثلا که یکسال دیگر بدهد بده قران نقد و همچنین معتبر است
معین نمودن از جنس را باوصافی که تفاوت میکند قیمت تفاوت آن
و احوط بلکه اقوی اعتبار تعیین موضع تسلیم است مگر آنکه
منصرف شود بموضع عقد یا جای دیگر و همچنین معتبر است آن جنس
در وقت حلول مدت ممکن الاده باشد و جایز نیست مشتری قبل از انقضای
مدت آن جنس را که سلف خریده بخیر بدهد

باب دوم

در قرض است بدانکه قرض دادن ثواب بسیار دارد و در
من اخبار است که ثواب قرض دادن دو برابر صدقه دادن

است و صبه آن افرضك و امثال آن است که دلالت کند بر آن و حایز است قرض بدون صبه و علی کل حال قرض اگر چه از عتود لازم است با شرایط آن ولی مقرض هر وقت بخواهد مطالبه کند میتواند و قرض گیرنده هر وقت داد واجب است بر قرض دهنده قبول آن و اگر شرط کنند بر مقرض که چیزی زیاد تر بار بدهد ربا و حرام است اگر چه آن زیاده از غیر حسن دین باشد بلکه اگر چه آن زیاده شرطی یا وصفی باشد و چیز نیست و قرض گیرنده آن مالی را که با شرط زیادتی قرض کرده بگیرد و اگر گرفت صلح است باید بجا حبش رد نکند و اگر ناف شد مثل آن را هر کاه مثلی باشد یا و قیمت آن را هر کاه قیمتی باشد باید بدهد بلی اگر زیاده را در ضمن العقد شرط نکند و قرض گیرنده بر سبیل تبرع و بخشش چیزی زیاده مقرض بدهد ضرر ندارد بلکه مستحب است و در حرمت ربا و در قرض شرط نیست که آن جنسی را که قرض میدهد مکبل و موردی باشد بلکه ربا و در معدود نیز جاری است و اگر در ضمن عقد قرض شرط مدت ~~نکند~~ محل اشکال است بلی در ضمن عقد خارج لازم دیگری شرط مدت از برای دین نکند علی الظاهر عیب ندارد و چیز نیست قبل از انقضاء مدت مطالبه کند از او و بعد از انقضاء میتواند مطالبه کند مگر آنکه مادیون قدرت بر

اداء آن نداشته باشد یا آنکه چیزی ندانسته باشد که بفروشد بغير از خانه که محل سکناي اوست و اسب سوارے و کنیز و غلام با احتیاج بآنها و امثال آن که در اینصورت مطالبه کردن جایز نیست بلکه باید صبر کند تا مادیون قادر بر اداء دین شود و اگر کسی بولی یا چیزی دیگر بکسی قرض داد و قیمت سوبه آن کم شد مقرض همان قدری را که قرض کرده بدهد کافی است و معتبر است در آن چیزی که قرض میدهد تعیین مقدار آن و تخمین کفایت نمیکند

باب سوم

در رهن و آن عبارت است از کرو گذاردن مالی را نزد کسی که از او طلبکار است عنوان وثیقه و اطمینان او که اگر طلب او را نداد از آنمال استیفاء نماید و کرو دهنده را رهن و کرو گیرنده را مرتهن میگویند و آنمال را غیر مرهونه و معتبر است در رهن ایجاب و قبول هر لفظی که دلالت بر آن کند و معتبر است در رهن و مرتهن ملوغ و عقل و در رهن جواز تصرف در آنمال و در عین مرهونه آنکه عینی باشد که فروش آن صحیح باشد و در دین آنکه ثابت در ذمه رهن باشد چه عین

بند چه مذمت و اگر رهن گذارد مال دیگری را موقوف با حازه
و است و عین مرهونه و مدافع آن مال با آن است و اگر
حجر است بر روی مرهون او حق آن عین است مگر آن
مرهون چه چیز است از راست مرهون صرف در آن مگر
این رهن پس اگر یکی از آن در آن صرف نمود و در
دیگری موقوف را حازه و است و اگر مرهون آن رهن
و رهن آن در رهن است شرط آنکه بن قید مرهونه
که نمون آن رهن باشد پس احکام رهن در آن نمون حازه
است و هر وقت که حازه از روی مرهون مطالبه دین
از مدینه و است و حازه است عین مرهونه را فروشد و بده
بابت خود را آن بدهد اگر چه عین مرهونه را مستند دین
ند و در این حکم شرع باشد و اگر قیامت عین
رهن از دست و است و رهن بدهد و اگر دیون دینی
و بدهد و مستند شد و مالش و دیون و بدهد و اگر
سود و مرهون شرط نمود و در مقام بابت و ای
مرهون در آن نامه بدهد و اگر مرهون بابت دیگر است
و رهن بدهد و در آن عین که آن را رهن
آورد و در حازه و است و است

باب چهارم

در حجر است و آن عبارت است از ممنوع بودن کسی
از تصرف در مال خود بدانکه اسباب حجر چند چیز است اول
بالغ نبودن که مانع از تصرف اوست در مال خود و شناخته می
شود بالغ به بیرون آمدن منی یا روئیدن موهای خشن بر عاه
او یا گذشتن بازده سال هلالی تمام از عمر او پس و نه سال تمام
از عمر دختر دوم دیوانه بودن تا کامل شود عقل او و کسیکه
بعض اوقات دیوانه میشود حال دیوانگی ممنوع از تصرف است
بخلاف حال افقه و ملحق میشود باو در حکم سفیه و او کسی
است که صرف میکند مال خود را در غیر اغراض عثلابه سیم
بنده بودن اگر قائل شویم بمانکشدن او صحیح نیست تصرف او
در مالش مگر باذن مولی چهارم مفاس بودن که ممنوع است از
تصرف در اموال خود بچند شرط اول ثبوت دین او نزد حاکم
شرع دوم رسیدن وقت آن اگر دین او مؤجل باشد سیم آنکه
مالش کمتر از دین باشد چهارم مطالبه طلبکاران از حاکم
که از مخبر نماید و اما مریض پس اقوی صحت تصرفات اوست
در مال خود اگر چه در زائد از ثلث مالش باشد بای هرگاه

وصیت نمود زائد از ثلث مال خود در مقدار زائد نافذ نیست مگر بامضاء ورثه و هم چنین است وصیت غیر مرضی پس اگر بعضی امضا کردند و بعضی رد نمودند بمقدار سهم آن بعض که امضا نموده اند از آن زیاده نافذ است نه غیر آن

باب پنجم

این باب در ضمان و كفالة است

در ضمان و كفالة است و ضمان عبارت است از تعهد نمودن و بئمه گرفتن طلب کسی را از دیگری و متعهد را ضامن و طلبکار را مضمون له و مدیون را مضمون عنه گویند و مضبر است در ضمان رضای ضامن و مضمون له اگر چه ضامن مالدار نباشد با علم مضمون له بآن و الا جایز است از برای او فسخ نماید ضمان را بدانکه ضمان بئمه مضمون عنه بری میشود از آن دین و بئمه ضامن مشغول می شود و ضامن باید اداء دین نماید پس اگر ضمان بخواهش مضمون عنه بوده ضامن آنچه را بمضمون له داده از او میگیرد و الا مستحق نخواهد بود و صحیح است ضمان تا مدت معینه باینکه دین را در بئمه خود بگیرد که بکسال دیگر مثلا ادا نماید اگر چه دین مدت نداشته باشد و آنچه ذکر شد در صورتی است ضامن مال شود اما اگر ضامن نفس مدیون شود

پس آن را كفالة گویند که هر وقت طلبکار مدیون را بخواهد قبل باید او را تسلیم نماید چنانچه اگر کسی مدیونی را از دست طلبکارش قهراً رها کند در حکم كفیل میباشد و بئمه كفیل بر عهده می شود یکی از چند چیز اول بتسلیم نمودن مدیون دوم بری شدن بئمه مدیون از دین باده آن یا باده كفیل یا بابرأه دائن سیم مردن مدیون چهارم بابرأه مكفول له كفیل را از كفالة چنانچه در ضمان نیز بئمه ضامن بر عهده میشود باده او یا مضمون عنه یا بابرأه دائن بئمه او را با ضمان او را

باب ششم

در حواله و آن عبارت است از منتقل شدن مالی از بئمه کسی بئمه دیگری مثل آنکه زید مدیون عمرو باشد پس زید عمرو را حواله بکر کند که طلب خود را از او بگیرد پس زید را معیل و عمرو را محال و بکر را محال علیه میگویند و بئمه زید که مشغول بود برای عمرو فارغ می شود از آن مال و قفل میشود بئمه بکر بشرط آنکه بکر مشغول باشد برای زید بمثل آن مال پس باید بکر که محال علیه است آن مال را بعمرو که محال است بدهد و اگر بئمه بکر بری باشد و قبول کند وجه

حواله بر ذمه او باشد باز هم ذمه زید که محیل است فارغ می شود
از عمرو که محال است و شرط است رضای محیل و محال
اما رضای محال علیه پس آن نیز شرطست در صورتیکه مدیون محیل
نباشد بر آنچه بر او حواله شده است و اگر مدیون آن باشد پس
در اعتبار رضای او اشکال است و احوط اعتبار آن است و اگر
مدیون محیل باشد لکن بغیر جنس آنچه حواله کرده است در
این صورت نیز بلا اشکال رضای او معتبر است و باید ذمه محیل
مشغول باشد برای محال و اما اگر ذمه محیل مشغول نباشد برای
محال و حواله کند به محال علیه که مالی را باو بدهد پس حواله
مصلحه نیست بلکه توکل است

باب هشتم

در اجاره است و در آن معتبر است چند چیز اول عقد
که موجر بگوید اجرتك هذه الدار الى سنة بخصمين قرا و مستاجر
بگوید قبل هكذا و امثال آن از چیزهایی که دلالت کنند بر تمليك
منفعت عین در زمان معینی بموضع معیوم و جایز است بلفظ غیر
عربی و مباشرت یکنفر از جانب هر دو و همچنین جایز است
معاطات در آن چنانچه در بیم گفته شد و عقد اجاره از عقود
لازمه است و در معاملات جایز است مگر بعد از تصرف احوط

دوم تعیین عینی را که باجاره میدهد اگر چه بکسر مشاع باشد
مثل نصف و ثلث و امثال آن بیم تعیین مدت بطوریکه مضبوط
باشد پس اجاره در مدت غیر معین صحیح نیست که بگوید خانه
را اجاره دادم هر ماهی بیکتومان مثلاً چهارم تعیین مال الاجاره
از جنس و قدر و زمان اداء و اگر زمان اداء را معین نکرده
باید تقد بدهد و باطل نمیشود اجاره بمردن موجر یا مستاجر و
بغروش آن عین و جایز است کسی اجیر غیر شود و تمام منافع او
ملك مستاجر می شود با تعیین منفعت عرفاً چنانچه جایز است اجیر غیر
شود برائے عمل معینی

باب هشتم

در مضاربه بدانکه مضاربه آن است که کسی قدر منین
از بول طلا یا قره خود را بکسی دهد که بان تجارت کند و
شرط کنند بر او که ربع آن ما بین هر دو باشد نسبت معینه
وجه ائاعه مثل تعریف و تثایث پس مالکرا مضارب و آن دیگری
را عامل میگویند و اما اگر شرط کنند که تمام ربع مال
از مالک باشد پس آنرا بضاعت گویند و هم چنین اگر شرطی
نکند پس در این دو صورت تمام ربع از مالک است و عامل

مستحق اجرة المثل است و اما اگر شرط کنند که تمام ربح از برای عامل باشد پس اگر بدادن آن بول قصد قرض دادن کرده صحیح است والا باطل است چنانچه اگر جنسی غیر از بول طلا یا نقره یا بدهد یا آنکه ربح را غیر نسبت مشاء قرار دهد مثل آنکه بگوید ده تومان ربح از برای عامل و بقیه از مالك بالمکس مضارب خواهد بود بلکه قرار داد آنها با مال و تمام ربح در این صورت از برای مالك است و عامل مستحق اجرة المثل عمل خود میباید و اگر مالك بر عامل خود شرط کند تجارت مخصوصی را بر عامل معین است که وفاء شرط او کند و اگر تخلف نمود فضولی است اما اجازه مالك صحیح و بدون آن باطل و بر هر دو تقدیر نه مستحق ربح است و نه اجرة المثل الا رضای مالك و عامل مضارب امین است پس اگر مال مالك بدون تعدی و تفریط در دست او تلف شود ضامن نیست

باب نهم

در شرکت است

بدانکه شرکت در امان باطل است مثلا چنانچه دلال و

حوان با هم قرار دهند که آنچه کسب کردند بر روی هم بریزند و قسمت کنند و هم چنین شرکت و حوه باطل است باینکه دو نفر بچیز که آبرو داشته باشند با هم قرار دهند که هر يك هر چه بخرند بنسبه و بفروشید در آن شریك باشند و قسمت را با هم قسمت کنند و هم چنین باطل است شرکت مفاوضه باینکه با هم قرار دهند که هر يك بهر وجه مالی را مالك شوند شریك باشند اما ما عدای اینها از شرکت در اموال صحیح است و سبب شرکت چهار چیز است اول آنکه به معامله حاصل شود مثل عامل مضارب که در ربح با مالك شریکند با آنکه دو نفر هر کدام بکتومان میدهند و یکخروار گندم مثلا میخرند یا حانه اجاره میکنند دویم آنکه بارت مالی بآنها منتقل شود سیم بهمزوج شدن مال احدهما مال دیگری که ممکن نباشد از هم جدا کنند چهارم شرکت عقدی است باینکه دو نفر هر يك مقداری از مال بیاورند و بر روی هم ریخته قرار دهند که با معامله کنند و در ربح شریك باشند و این محتاج است بايجاب و قبول قولی با فای و قرار شرکت در ربح نحوی است که با هم قرار دهند و با اطلاق بنسبت مالین است چنانچه تلف و خسارت نیز بنسبت مالان است و در تمام صور حایز نیست از برای یکی از آن دو تصرف بکند در اموال مگر بآذن دیگری و اگر هر دو راضی

میفایند کنند فیها و اگر يك کدام از آنها را راضی باشد دیگری را حیر میکند بقیمت و طریق قسمت نمودن آنمال بیکی از دو طریق است اول آنکه همان مال را نصف کنند یا ثلث و نحو آن بر حسب شرکت آنها در آنمقدار و قرعه بزنند هر قسمتی باسم هر کدام در آمد محصل بار میشود و این طریق در صورتی است که قسمت کردن آنمال باعث نقص قیمت آن نشود بطوریکه ضرر وارد آید و الا نمیتواند احدهما حیر کند دیگری را باین قسمت بلی تراضی مانعی ندارد طریق دوم آن است که مال را با هم بفروشند و قیمت آنرا با هم قسمت کنند بطریق سابق و دريك امین است که ضامن نیست هر گاه آنچه در دست اوست نام شود بدون تعدی

باب دهم

در وکالت است

و آن عبارت است از نائب گردانیدن غیرنرا در تصرفی از مال یا حق یا اجراء عقد و امثال آن و جایز نیست برای وکیل تصرفی کند بغير آنچه موکل معین کرده و الا فضولی است و اگر او را وکیل مطلق کند باید وکیل اقتصار کند بر آنچه

صاحت موکل را میداند و وکیل امین است پس اگر بدون تعدی و تعریض مال موکل در دست او تلف شود ضامن نیست و وکالت تعدی است جایز از طرفین که هر کدام میتوانند آنرا فسخ کنند و شرط نیست که دیگری را اعلام کند بر فسخ خود پس هر گاه وکیل فسخ نمود دیگر جایز نیست در آنمال تصرف نماید مگر با علم رضای موکل و اگر موکل فسخ نماید و وکیل قبل از اخلاع بر فسخ او تصرفی نموده در آنمال صحیح و معضی است و محتاج با اجازه موکل نیست

باب یازدهم

در ودیعه و غاریه است

و در آن دو فصل است

فصل اول

در ودیعه است و آن عبارتست از آنکه کسی چیزی را بکسی امانت دهد برای حفظ نمودن آن و آن عقدیست جایز و مادامیکه نزد اوست واجب است بر او حفظ آن بر حسب عادت و او امین است و با تلف شدن بدون تعدی ضامن نیست و اگر مالك معین کند بر او که او را حفظ کند در جای معینی متعین

است و اگر تخلف کند و تلف شود ضامن است مگر آنکه خول تلف آن را در آنجا داشته باشد و بر حسب عادت معاشرت حفظ آن تیسر مکان آن باشد و اگر مودع مرد واجب است بر مستودع فوراً آن امانت را بپوشاند او برساند

فصل دوم

در عاریه است و آن عبارت است از دادن مال را یکی که از آن منفع شود به پوشیدن یا سکنی و ائمال آن و اگر همان تصرف معین قیمت آن کم شود یا در دست او تلف شود ضامن نیست مگر آنکه شرط ضمان کرده باشد یا عاریه ذهب و فضة باشد و باید عاریه دهنده جایز التصرف باشد پس اگر غاصب عین مقصوبه را به عاریه بدهد و در دست او ناقص القیمه یا تلف شود هر دو ضامن میباشند اگر چه جاهل باشد بصحیت آن و باید غرامت آن را بکشند و اگر یکی از آن دو غرامت کشید و بمالكش رسانید از دیگری ساقط می شود و بر فرض غرامت کشیدن منعی نیست اگر وقت تصرف جاهل بصحیت آن بوده رجوع میکند آن بر غاصب معبر و از او میگیرد

باب دوازدهم

در غضب

و آن استیلاء بر مال یا متعاق حق غیر است بدون رضای او و آن حرام است و بر او واجب است فوراً بصاحبش برساند بلکه اگر آنمال بقصرف هر کس رسیده باشد همه ضامن میباشند و اگر تلف شد بر همه واجب است که از عهده آن بیرون آیند و گذشت که اگر بعضی از آنها جاهل بصحیت بودند و غرامت کشیدند رجوع میکنند بر غاصب اول و قرار ضمان بر اوست در صورتیکه آن غاصب اول مغرور شده باشد و الا قرار ضمان بر اخیر است که اگر آن منلی است از قبیل گندم و جو و امثال آن مثل انرا و اگر قیمتی است قیمت يوم الاداء آرا باید بدهد و اگر در زمین غصبی زراعت نمود حاصل آن از زارع و اجرة المثل زمین از برای مالك بر ذمه زارع است

باب سیزدهم

در صلح است

بدانکه صلح عبارت است از سازش ما بین دو نفر چه برای رفع نزاع و چه صلح در مقام بیع یا اجاره یا هبه یا ارضاء و آن عقدیست لازم و مستقل که قائده مذکورات را دارد و یکی از آن دو نفر را مصالح و دیگری را مصالح له گویند و آن چیزیکه

قد می شود مصالح عه میگویند اگر چه دعوی با حق باشد و آن مالیکه بان صلح میکند مصالح به مال المصالحه میگویند و بعد از تعیین همه مذکور است مصالح به مصالح له میگویند صالحتك عما ذکر بما ذکر و مصالح له قبول میکند و صیغه آن بغیر عربی نیز صحیح است و اگر خبری برای احدهما یا هر دو یا ثالثی قرار دهند جایز است والا لازم است و اگر کسی ادعائی بر کسی داشته باشد و او منکر باشد جایز است که مدعی به خود را صلح کند بمنکر بمبانی و او هم قبول کند و این قول کردن اقرار باشد بحقوق مدعی نمیشود و این مصالحه رفع نزاع دنیا را میکنند اما اگر حقی یکی در ذمه دیگری باشد میان خود و خدا مسؤول ذمه او خواهد بود و در آخرت از او مؤاخذه خواهد شد مثل آنکه ده تومان زید ادعاء میکرد به پنج تومان مصالحه نمودند و در صلح از او طلب داشت پنج تومان دیگر بر ذمه او بمیانند و اگر صلح باشد بدست و ادعای دروغ نمود آن پنج تومان بدست او نیست مشغول ذمه است بلی اگر هر دو باطناً در ذمه او نباشند مؤاخذه اخرویة هم نخواهند داشت و هم اگر صلح بطلب زید معلوم نباشد و اما مدعی علیه میداند مصالحه کنند و در باطن زید آنچه استحقاق دارد بگذرد

ضرر ندارد و الا بقیه را در آخرت مؤاخذه است و خیار عیب و غبن در صلح جاریست چنانچه در بیع ذکر شد و جایز است صلح منفعت بعین یا بمنفعت و عین بعین یا بمنفعت و حکم بیع صرف در صلح تقدیم جاری نیست و حکم رباغ در آن جاری است پس اگر صلح کند صد تومان را بنود تومان جایز نیست مگر با ضمیمه در جانب نود تومان بغیر جنس

باب چهاردهم

در هبه است

و آن عبارت است از بخشیدن مال خود را بدیگری بعمد و بدون عوض و معتبر است در آن ایجاب و قبول بهر که بر آن دلالت کند و کافی است در آن فعل که بدهد بخشیدن و او بگیرد و معتبر است در آن قبض دادن که او منتقل شده بلی اگر طلبکار طاب خود را ببدیون محتاج بقبض نیست ولی از عنوان هبه خارج است و ابراء به عقد جایز است که میتواند پس بگیرد مگر در چند لازم است اول آنکه موهوب له از ارحام واجب باشد موهوب له در عین موهوبه تصرفی کرده باشد بانلای

با نقل و امان آن یا تلف شده باشد نزد او سیم آنکه به معوضه
باشد که بدون رضای موهوب له رجوع نمیتواند کرد

منهج سیم !

در بعضی مهمات احکام است و در آن چند مطلب است

مطلب اول

در وقف سه و آن عبارت است از حسن نمودن عین و تسبیل
منفعت آن و در آن دو فصل است

فصل اول

در شرایط وقف و واقف و موقوف علیه و عین موقوفه
بدانکه شرایط صحت وقف چند چیز است اول عقد بگفتن وقت
و سلب هذا المال و نحو آن یا قبول موقوف علیه یا و کبیل یا
و او در اوقات خاصه و در وقف بر جهات و مصالح عامه و
در وقف بر فقراء اعتبار قبول محل مایل است هر چند
در صورت دوم قصد قربت نمودن در آن بنا بر احوط لکن
در آن محل اشکال است و وقف کافر صحیح است بنا بر اقوی
پس وقف منقطع الاول مثل آنکه از سال دیگر وقف
کند یا منقطع الوسط مثل آنکه سال آینده را بیرون کند از

وقف یا منقطع الاخر که از حال الی یکسال وقف کند صحیح
نیست چه ارم قبض دادن عین موقوفه را بتصرف موقوف علیه یا وکیل
یا ولی او بلی اگر وقف کند بر اولاد صفار خود محتاج بقبض
نیست یعنی کفایت میکند بودنش در تصرف خودش از مات ولایه
و حاصل میشود قبض مسجد یسکنماز در آن و اما شرایط واقف
پس بلوغ و عقل و حواز تصرف در آنمال است و اما شرایط
موقوف علیه پس چند چیز است اول موجود بودن در ابتداء وقف
پس وقف بر معدوم صحیح نیست بلی بقیع موجود صحیح است مثل
آنکه وقف کند بر اولاد خود و بعد از ایشان بر اولاد آنها
بلا مد نسل که طبقه لاحقه بالفعل موجود نباشد دوم معین بودن
موقوف علیه پس وقف بر مجهول صحیح نیست و وقف بر عناوین
عامه مثل فقراء و مؤمنین و طلاب علوم دین حایز است چنانکه
در جهت نیز صحیح است مثل وقف بر مشاهد مشرفه و
مساجد و مقابر بلکه وقف بر مصالح عامه نیز
صحیح است و متولی آن تابع قرار داد واقف است و با عدم تعیین
وقف عامه حاکم شرع جامع شرایط متولی است و
از رای احدی بدون اذن متولی تصرف در آن ملی
ف غالبهم در جمله از اوقاف عامه محتاج باشند نیست
چون خاصه بلا متولی محتاج بادن حاکم نیست سیم

در احکام وقف

۱۷۴

که موقوف علیه باید غیر واقف باشد پس وقف بر نفس صحیح نیست مگر اگر وقف کند بر عوان فقراء و مدد خودش فقیر شود حال او حال سایر فقراء است و از شرایط عین موقوفه آنکه نوبت از آن مانع شد مانع عین آن است صحیح نیست و هم که مانع از آن موقوف بر اداء آن است صحیح نیست و اخراج چنین وقف تقدین و حوران که ابداع آن متوقف بر نقل و اخراج است و اگر تقدین را وقف کند برای

است و حوران صحیح است

فصل دوم

حکام وقف است بدانکه مدد از تحقق شرایط عین موقوفه است و این از مالک واقف خارج و منتقل میشود بموقوف علیه حتی در وقف بر عذوبین عامه بلکه حتی وقف بر جهات علی الاوی و در وقت بر عذوبین یا جهات یا متولی خاص میباشد و این در وقت و الاوی نام که حکم شرع است می باشد و در وقت و الاوی را عروقه مگر در بعض مقامات که به مورد آن در باب بیع شدت چنانچه جایز نیست بیه قصد و نیت برده میشود و اما اجاره آن صحیح است و اگر اجاره موقوف علیه عین موقوفه را تا زمان معینی و در بین مدت عذوبه نیست زمان بعد از موت او باطل میشود اگر اجازه

منهج سیم

۱۷۵

نکند بقیه بعد و اگر مستأجر مال الاجاره را باو داده بقدر نسبت بقیه مدت بزمان گذشته از ترک او میگیرد بای بموت متولی که مالک معین نموده یا متولی شرعی که اجاره داده باطل نمیشود و مسجد و مدرسه و امثال آن بخراب شدن از وقف بودن بیرون نمیرود

مطلب دوم

در وصیت است

و آن عبارت است از تعلیل عینی یا منفعی کسی بعد از مردن خود و در آن دو فصل است

فصل اول

در شرایط وصیت و موصی و موصی له و موصی به بدانکه معتبر است در وصیت ایجاب از موصی بهر شکیکه دلالت کنند بر آن و قبول موصی له اگرچه بعد از زمانی باشد بلکه اگر بعد از موت موصی باشد و منتقل نمیشود مال باو مگر بعد از فوت و موت موصی و وصیت عقدی است جایز و فسخ باطل می شود و کافی است در فسخ آن عدول موصی از آن پس اگر دو وصیت کند دومی معتبر است هر چند ملغی وصیت اولی

باشد و هم چنین عروختن عین موسی بها باطل میشود و معتبر
 است در موسی نه آنکه وقت وصیت موجود باشد اگر چه حمل
 ند پس اگر سقط شد وصیت باطل میشود و اگر زننده دنیا آمد
 و مرد ورثه و مثال می شود و معتبر است در موسی به آنکه
 مالیت داشته باشد و زائد از ثلث مال موسی نباشد و اگر زائد
 باشد موقوف بامضاء ورثه موسی خواهد بود و جایز است که عین
 معینی را که از ثلث مال بیشتر نیست وصیت کند برای کسی یا
 برای عنوانی مند فتره و مثال آن پس اگر وصی مخصوصی
 تعیین نموده که آن مال را فقراء و نحوان بدهد فبها و الاحاکم
 شرعی وای ایشان است

فصل دوم

اگر کسی دینی یا حقی یا واجبی بر عهده او است
 اداء نماید و اگر نکرده واجب است وصیت کند باده
 یا مالیه مثل خمس و زکوة و مطالب عباد و چه
 موم و صاوة و چه مرکب از هر دو مثل حج و امثال
 آن است وصیت کردن بمنتهجات از قبیل صلوات ارحام
 و زیارات مدارس و زیارات ائمه انام علیهم الصاوة و

مطلب سیم

در احکام میراث
 و در آن دو مبحث است

مبحث اول

در اسباب ارث و در آن دو چیز است اول نسبت دوم سبب
 و در آن دو مقصد است

مقصد اول

در طبقات ارث نسبی و آن سه طبقه مرتبه است که مادامیکه
 طبقه سابقه موجود است مانع از ارث بردن طبقه لاحق است پس
 در آن سه فصل است

فصل اول

در طبقه اولی و آنها دو طایفه اند طایفه اولی پدر و مادر
 است و در آن چند مسئله است اول با انحصار و ارث پدر تمام مال
 را ارثا میرد و با انحصار بمادر ثلث مال را ارثا و بقیه واردا
 میرد و اگر یکی از زوجین با پدر یا مادر باشد نصیب اعلی را

۱۷۸
منهج سیم
میرد و خبه را پدر یا مادر دوم با اجتماع پدر یا مادر ثلث
از مادر است با عدم حاجت و سهم از پدر است اگر یکی از
زوجین باشد و الا زوج یا زوجه نصیب اعلاهی خود را می برد
و مادر ثلث را با عدم حاجت و سهم را پدر میرد سیم با اجتماع
پدر و مادر چه یکی از زوجین باشند یا نه اگر میت دو برادر
یا بت برادر و دو خواهر یا چهار خواهر پدر مادر می یابند
داشته شد و آنها حر و مسلمان باشند و قائل هم نباشند بنا بر
فوق آن محل اشکال است که آنها اگر چه ارث نمیبرند لکن
حاجت مادر میباشند از ارث بزدن او زباده از سدس مال را و
در چنین است هرگاه ابوین یا بت واحد باشند پس در صورت
خوات زائد بر سدس افزوده می شود بر نصیب پدر و
احد اخوه یا بت واحد سدس ترک تقسیم می شود
علا طائفه دوم اولاد است و در آن چند مسئله
حاصل است يك پسر تمام مال را میرد و با تعدد
پسران قسمت کنند و با انحصار يك دختر نصف را
پسر و پدر یا مادر و با تعدد آنها دو ثلث مال را ارثا و
یک قسمت کنند دوم با اجتماع پسر و دختر با
تعدد آنها را للذکر مثل خط الاتیین قسمت کنند سیم
پسر و دختر با پسر تنها یا پدر و مادر هر يك از

از والدین سدس مال و تنه را با تعدد اولاد بنحو مزبور قسمت نمایند و با افراد پسر مختص باوست چهارم با اجتماع یکدختر با پدر تنها یا مادر تنها ربع مال را پدر یا مادر میبرد ارثا و ردا و تنه از دختر است ارثا و ردا و در این فرض اگر دو دختر با زیاده از آن باشد خمس از پدر یا مادر و تنه از بنات است بالسویه پنجم با اجتماع والدین با یک دختر دو خمس از والدین است ارثا و ردا بالسویه و تنه از دختر است اگر از رای مادر حاجب نباشد و الا مادر سدس میبرد و پدر ربع بقیه و دس سه ربع بقیه و اگر دو دختر یا زیاده باشند هر کدام ر و دین سدس و تنه از بنات است بالسویه و در این صورت یکی از زوجین نیز با آنها باشد نصیب خود را میبرد و هر پدر و مادر سدس را و تنه از اولاد است و اگر نقص اولاد است و اگر زیاده باشد اولین هم میبرند ششم هر گاه از بداشته باشد ولی اولاد اولاد دارد سهم هر بیت از آنها میدهند ارثا و ردا هفتم بدانکه از مال میت چهار چیز که مختص پسر بزرگ است اگر داشته باشد و سایر ورثه پسند اول رختهای میت دوم انگشتر او سیم شمیر او چهارم او بلکه احوط در مطلق سلاح و کتب و رحل و زین و سی با سایر ورثه است و هم چنین با تعدد چهار چیز

اول و در خونیکه برای پوشیدن مهیا کرده و هنوز پوشیده

فصل دوم

در طبقه دوم و آن نیز دو طایفه اند اول برادر و خواهر
در آن سه مسئله است اول برادر پدر مادرے یا پدرے تنها یا
نبودن پدر مادرے با اقاد نصف را ارثا و تمه را ردأ میرد با
تعمه بالسویه قسمت کنند اما خواهر پدر مادرے یا پدری تنها یا
انفراد نصف را ارثا و تمه را ردأ میرد و با تعدد آن دو نثک
را ارثا و تمه را ردأ بالسویه قسمت کنند و برادر یا خواهر
مادری با افراد سدس را ارثا و تمه را ردأ میرد و با تعدد
آن را ارثا و تمه را ردأ ما بین خود قسمت کنند و خواهر
پدری بالسویه قسمت کنند دوم هرگاه اخوه پدری یا
جمع شود اخوه پدرے ارث نمیرد و تمام از اخوه
پدر مادرے است هر چند یکخواهر باشد چه اخوه مادرے تنها
چه نباشد سیم خواهر و برادر ابوینی تمام مال را
الاتین قسمت کنند و هم چنین خواهر و برادر
ابوینی و هرگاه جمع شود برادر و خواهر پدر
یا با فقد پدر مادر یا برادر و خواهر مادری
سدس و با وحدت سدس و با تعدد ثلث را بالسویه میرند
پدر مادرے یا پدری تنها است و در تمام صور اگر

یکی از زوجین نیز باشند نصیب اعلاى خود را میرد و بقص بر
اخوه پدر مادرے یا پدری وارد میآید طایفه دوم جد و جده است
و در آن پنج مسئله است اول جد یا جده چه پدری چه مادری
چه پدرے تنها چه مادری با افراد تمام مال را میرد و با اجتماع
جد یا جده پدرے للذکر مثل خط الاتین قسمت کنند و اگر
مادرے تنها باشند بالسویه میرند دوم با اجتماع جد یا جده پدری
یا جد یا جده مادرے ثلث مال از مادریت با افراد و با تعدد
السویه و تمه از پدرے است با افراد و با تعدد للذکر مثل
خط الاتین قسمت کنند سیم با اجتماع یکی از زوجین با اجداد
و جدات با تعدد و افراد آنها هر يك از زوجین باشند نصیب
اعلاى خود را میرند و شص بر آن جد آن وجود پدری است چهارم
جد و جده ابی هرگاه مجتمع شود با برادر و خواهر ابی یا
ابوینی جد بمنزله برادر و جده بمنزله خواهر است و هم چنین
در جد و جده امی با برادر و خواهر امی و اما در صورت
اختلاف باینکه جد و جده امی مجتمع شود با اخوه امی یا بکس
بس چنان ثبت و در صورت اولی برادر و خواهر امی با اتحاد
سدس و با تعدد ثلث میرند و بقیه از جد یا جده یا هر دو است
و در صورت ثانیه جد یا جده یا هر دو نثک میرند و ثلث آن از
اخوه ای یا ابوینی است و در صورت تعدد پنجم مادامیکه یکی

از برادر یا خواهر موجود باشند اولاد برادر و خواهر مطلقا ارث
نمیرد و با نبودن آنها اولاد آنها بجای پدر یا مادرند و سهم او را
میرند چه با انحصار وارث بآنها چه با اجتماع با جد و جدایس
اولاد برادر و خواهر مادری با السویه قسمت کنند و ابوینی یا
ای للذکر مثل خط الاشین

الفصل سیم

در طبقه سوم و آنها نیز دو طائفه اند طائفه اولی عمو و عمه و در آن يك مسئله است و آن اینکه عمو یا عمه با اقتراد تمام مال را میرد و با تعدد بالسویه مال را تقسیم میکنند و یا اجتماع عمو یا عمه با تعدد و اقتراد مال را للذكر مثل حظ الانثیین قسمت مانند طائفه دوم خالو و خاله و در آن چهار مسئله است اول خالو یا خاله با اقتراد تمام مال را میبرند و با تعدد بالسویه قسمت کنند و چهارم اجتماع خالو یا خاله نیز بالسویه قسمت کنند دوم اجتماع پدر و مادر با اقوال ثالث از اقوال و سهم از اعمام است و در هر یک از این موارد اگر با اقوال یا اعمام یا هر دو زوج باشند سهم آنرا را میبرند سیم با نبودن اعمام و عمات با نبودن اولاد هر يك از آنها باشند بجای پدر یا مادر و سیم با نبودن آنها را میبرند و مادامیکه یک نفر از اعمام و عمات با نبودن اولاد آنها ارث نمیبرند مگر در یک صورت که جیم

شود این عم ابوینی با عموی پدری که تمام مال از این عم است
چهارم با نبودن اعمام و اخوال و اولاد آنها اعمام و اخوال پدر
یا مادر بجای اعمام و اخوال میت میباشند

مقصد دوم

در میراث بسبب و آن دو چیز است اول زوجیت و ذر
آن چند مسئله است اول بدانکه زوج از مال زوجه دائمه خود
نصف مال را میرد اگر زوجه اولاد یا اولاد اولاد نداشته باشد
و الا ربع میرد چنانچه زوجه از مال زوج دائمی خود ربع میرد
اگر زوج اولاد یا اولاد اولاد نداشته باشد و الا ثمن میرد و با
تعدد زوجات نصیب خود را در هر دو صورت بالسویه قسمت کند
دوم بدانکه فرق نیست در ارث بردن زوجین ما بین آنکه هر
دو یا یکی از آنها صغیره باشند یا نه چنانچه فرقی نیست ما بین
آنکه دخول بزوجه کرده باشد یا نه سیم بدانکه زوج از تمام
مال زوجه ارث میرد بخلاف زن چه ذات ولد باشد یا نباشد که
از زمین خانه و زمین زراعت و امثال آن نمیرد و از قیمت اعیان
عمارت و اشجار میرد و از ثمنه اموال در عین آنها باورته شریکست
و مجرای آب چه قنات باشد چه غیر آن در حکم اراضی است مگر
چیزهاییکه در آن کار کرده باشند از آجر و غیره که مثل اینیه
است لکن آیه که جن الموت در مجرای موجود است از منقولات

است و آن‌های بعد از آن تابع مجرای آن است چهارم اگر کسی در حال مرض زنی را برای خود عقد کرده و هنوز باو دخول نکرده و همان مرض مرد آن زن از مال شوهر نه ارث میرسد و نه مهر و اگر دخول کرده هر دو را میرسد بخلاف مریضه که شوهر کرده و همان مرض مرد که زوج او وارث میرسد اگر چه باو دخول کرده باشد بجهت گذشت در باب طلاق که زن مادامیکه در عده رجعه باشد در حکم زن است ارث میرسد و هم چنین مکس و در عده بایه و بعد از اتمام عده و او رجعه هیچکدام از هم ارث نمی‌رسند مگر در يك صورت و آن این است که مریض در طلاق دهد و همان مرض بمیرد پس تا یکسال هلالی زن ارث مسرد از شوهر بشرط آنکه شوهر نکرده باشد دوم در سه مقام است اول ولاء عنق دوم ولاء ضامن و در آن تفصیلی است که از وضع رساله آنکه میراث کسیکه وارث ندارد یا بسبب موانع ارث بریدن مال حضرت حجة الله فی السموات و بین ائمه زمان عجل الله تعالی فرجه می‌باشد و در زمان غیبت هم الله علیه اختیارات بدست حاکم شرع جامع الشرایط است

مبحث دوم

در موانع ارث است و آن سه چیز است اول کفر باسلام مورث بدانکه کافر از مسلم ارث نمی‌برد و حاجب طبقات لاحقه نیز نمی‌شود پس مسلم اگر چه از طبقه سوم باشد ارث میرسد با وجود طبقات سابقه اگر مسلم کافر باشد و کافر از کافر ارث میرسد اگر هیچ وارث مسلم نداشته باشد و هم چنین مسلم از مسلم اگر چه با هم مخلف باشند در مذهب و در اینجا دو مسئله است اول اگر کافر مسلم شد بعد از مردن مورث و پیش از قسمت کردن مال ارث خود را میرسد دوم اگر مسلم مرتد شد با فطره اسلام بمجرد اینکه مرتد شد مالش منتقل می‌شود بوارث مسلم او و زنش از زوجیت او بیرون می‌رود بدون طلاق و باید عده وفات بگیرد از وقت ارتداد و بحکم حاکم شرع او را می‌کشند و لکن اگر نوبه کرد و مسلمان شد افسوس قبول نوبه اوست مابین خود و خدا و ظاهر میشود لکن معذک واجب القتل است و مال و عیال او باو بر نمی‌گردد بلی مالی را که تازه کسب کند مالک می‌شود و دور نیست مالک شدنش مالیرا که در زمان ارتداد کسب کرده است بلکه عیالشرا هم بعد از عده وفات بلکه در عده اگر خواهد میتواند تزویج کند چنانچه مرتد مالی را نکسب نوبه میکنند اگر نوبه کرد مال و عیال او از اوست و الا او را می‌کشند و مال او بقتل منتقل بوارث مسلم او می‌شود و اگر وارث مسلم

بود و تمام علیه السلام است و اما زن اگر مرتد شود اگر چه فطری شد و در حبس می‌کند و اوقات نماز می‌زند او را تا می‌رسد شود یا می‌برد دوم از موانع ارث قتل لعوت است بدانکه اگر وارث مورث خود را بنهر حق عمداً بکشد از او ارث نمی‌برد و اگر او را بدوین او یا باذن حاکم شرع می‌کشند چنانچه اگر خطام بود و مورث را کشت باید دیه کامله بدهد و از آن دیه ارث می‌برد و اگر او را بکشد یا پدری و زوجین دیه را می‌گیرند بر حسب طاعت و از غیر به ارث می‌برد سیم از موانع رقیبت است پس مورث می‌شود به مورث و میراث او از مولای اوست



آب غصب است لکن در وقت وضوء فرغش کرد و ب وضوء گرفتن شخص نشاندن است خصوصاً هرگاه این فراموشی از باب بی‌ماکی باشد که غلبه در وقت وضوء غالباً غافلند از غصبیت (مر) هرگاه دو طرف آب در ردای باشد که می‌بند یکی زانها می‌بند است و یکی غصبی لازم است جنب زهره و و اگر آب منحصراً است بان دو باید تنیم بگیرد مگر در صورتی که شارع در بدهد که تنجیص مانع بود کند بقرعه یا نحو آن در آنجا باید تنجیص نماید و طهارت بجا آورد (چهارم) مصافق بودن آبست پس آب مصفا مثل گلاب و عرق طهارت چیز نیست و اگر آب و گلاب مخلوط شدند پس گلاب در آب مستهلك شده و هم اسم آنرا بر آب میگویند و در بان عیب ندارد هر چند بوقت گلاب داشته باشد بلکه می‌توان گفت که اگر در حقیق آن بقدر کمایب وضوء یافت شد لکن قلیل آن دارد که اگر قلیل گلاب بر او انداخته

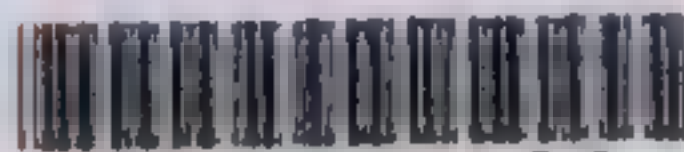
(اعلان)

کتاب ذیل در بازار حاجی سازها نزد
« حاج میرزا احمد کتابفروش »
فروش میباشند

شرح صحیفه سجادیه فارسی
حاوی تحقیقات حکیمه و عربیه
جلد ۲ قران

۵۵۳۱۱۴۰۴۵۸

کتابخانه آیت الله بروجردی (ره)



5 5 1 1 4 0 4 5 8

در متفاوتات و حل بعضی مشکلات احادیث و حکمت
و عرفان و اشعار عربی و فارسی
جلد ۱۰ قران

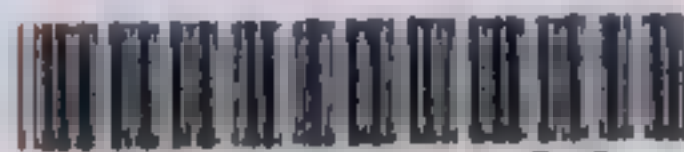
(اعلان)

کتاب ذیل در بازار حاجی سازها نزد
« حاج میرزا احمد کتابفروش »
فروش میباشند

شرح صحیفه سجادیه فارسی
حاوی تحقیقات حکیمه و عربیه
جلد ۲ قران

۵۵۳۱۱۴۰۴۵۸

کتابخانه آیت الله بروجردی (ره)



5 5 1 1 4 0 4 5 8

در متفاوتات و حل بعضی مشکلات احادیث و حکمت
و عرفان و اشعار عربی و فارسی
جلد ۱۰ قران

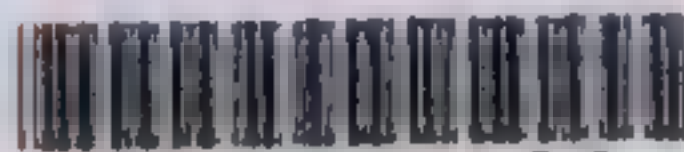
(اعلان)

کتاب ذیل در بازار حبابی سازها نزد
« حاج میرزا احمد کتابفروش »
فروش میباشند

شرح صحیفه سجادیه فارسی
حاوی تحقیقات حکیمه و عربیه
جلد ۲ قران

۵۵۳۱۱۴۰۴۵۸

کتابخانه آیت الله بروجردی (ره)



5 5 1 1 4 0 4 5 8

در متفاوتات و حل بعضی مشکلات احادیث و حکمت
و عرفان و اشعار عربی و فارسی
جلد ۱۰ قران

(اعلان)

کتاب ذیل در بازار حبابی سازها نزد
« حاج میرزا احمد کتابفروش »
فروش میسرند

شرح صحیفه سجادیه فارسی
حاوی تحقیقات حکیمه و عربانه
جلدی ۲ قران

کتابخانه آیت الله بروجردی (ره)



5 5 1 1 4 0 4 5 8

در متفاوتات و حل بعضی اشکالات احادیث و حکمت
و عرفان و اشعار عربی و فارسی
جلدی ۱۰ قران

(اعلان)

کتاب ذیل در بازار حبابی سازها نزد
« حاج میرزا احمد کتابفروش »
فروش میسرشد

شرح صحیفه سجادیه فارسی
حاوی تحقیقات حکیمه و عربانه
جلدی ۲ قران

کتابخانه آیت الله بروجردی (ره)



5 5 1 1 4 0 4 5 8

در متفاوتات و حل بعضی مشکلات احادیث و حکمت
و عرفان و اشعار عربی و فارسی
جلدی ۱۰ قران

(اعلان)

کتاب ذیل در بازار حبابی سازها نزد
« حاج میرزا احمد کتابفروش »
فروش میسرند

شرح صحیفه سجادیه فارسی
حاوی تحقیقات حکیمه و عربانه
جلدی ۲ قران

کتابخانه آیت الله بروجردی (ره)



5 5 1 1 4 0 4 5 8

در متفاوتات و حل بعضی اشکالات احادیث و حکمت
و عرفان و اشعار عربی و فارسی
جلدی ۱۰ قران

(اعلان)

کتاب ذیل در بازار حبابی سازها نزد
« حاج میرزا احمد کتابفروش »
فروش میسرشد

شرح صحیفه سجادیه فارسی
حاوی تحقیقات حکیمه و عربانه
جلدی ۲ قران

کتابخانه آیت الله بروجردی (ره)



5 5 1 1 4 0 4 5 8

در متفاوتات و حل بعضی مشکلات احادیث و حکمت
و عرفان و اشعار عربی و فارسی
جلدی ۱۰ قران